



Azmat-e-Qur'an By Maulana Wahiduddin Khan

First published 1986 Fifth Reprint 2004

No Copyright

No prior permission is required from the publisher to reproduce this book in any form or to translate it into any language.

Goodword Books Pvt. Ltd.

1, Nizamuddin West Market New Delhi 110 013 e-mail: info@goodwordbooks.com www.goodwordbooks.com

Printed in India

بينالنه الخالي

فهرست

٥			ديباچه
		دلائ <i>ل قر</i> ان ،	يهلا باب
4		قرآن خدا کی کتاب	
KK		قرآن خدا کی آواز	
•		حفاظت قرآن ،	دوسسراباب
۸۲		كتاب محفوظ	
A 4		خدائی اہتمام	
		دعوت فران ،	تيسراباب
91	Management of policy and advantagement of the second of th	منصوبه خداوندي	
1.4		دعوت اوراتحاد	
HA		انسلام كااخلاقي تصوّر	
110		کائنات کی گوا ہی	
114		فكرى انفت لاب	
IMP		د ورِجدید مین قرآنی دعوت	
الدح	VA	ابدی صدافنت	حرف آخر



محتبالرساله ، ننځ دېل

ربيباييه

اس مجموعہ میں قرآن کے تبین ہیہلوئوں پر مختفر گفتگو کی گئے ہے ۔ ایک پر کہ قرآن اپنی ذات میں اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خدا کی کت اب ہے ۔ دوسرے یہ کہ وہ اسی ابندا کی صورت میں کامل طور پر مفوظ ہے جیسا کہ وہ ساتقیں صدی میسوی میں بغیب رعربی صلے الشرعلیہ وسلم پر اترا تھا تیسرے یہ کہ قرآن ایک کت اب دعوت ہے ۔ اور اس کی دعوت میں اننی قوت ہے کہ جب بھی اس کو صبح طور بر دنیا کے سامنے لایا جائے گا وہ اقوام عالم کو مسخر کر اے گا ۔

قرآن سے پیملے بھی خدا کی طرف سے بہت سی آسمانی کتا ہیں اتری تغییں۔ پھراس میں ادر دوسری آسمانی کت بوں میں کیا فرق ہے ۔

قراً آن اور دوسری آسمانی کتابوں میں جو فرق ہے وہ اسس اعتبار سے نہیں ہے کہ ایک کامل ہے اور دوسسری غیر کامل - ایک افضل ہے اور دوسری غیرافضل - مختلف آسمانی کتابوں ہیں اس قسم کا امتیاز تائم کرناخو د پیغبروں کے درمیان امنیاز قائم کرناہے - اور حسلا

کتابوں ہیں اس قسم کا امتیاز قائم کرنا تو دہیعمبروں نے درمیان امتیاز قائم کرناہے۔اور خت کے پیغبروں کے درمیان امتیاز قائم کرنا یقینی طور پر چیجے نہیں ۔

تجرد د لاں کتابوں میں کیا فرق ہے۔ وہ فرق صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ قرآن ضوط ہے۔ جب کہ دوسری کتابیں این اصلی اورا بتدائی حالت میں محفوظ نہیں ہیں محفوظ ہیت قرآن کی اصل امتیازی خصوصیت ہے۔ اسی خصوصیت کی بنا پر اب وہ قب است تک کے لیے واحد ذریعہ نجات کتاب ہے۔

تاً ہم قرآن کا محفوظ ہونا اور محفوظ رہنا کوئی معمولی واقعہ نہیں۔ یہ اسس آسمان کے نیجے بیش اُنے والے تمام واقعات میں سب سے زیادہ عجیب ہے۔ اس کی غیر معمولی اہمیت اسس وقت سمجہ میں آئی ہے جب کہ اس پرغور کیاجائے کہ دوسسری کیا بیں کیوں مفوظ نہیں رہیں۔اور قرآن کیوں مکمل طور پر مفوظ حالت میں باقی ہے ۔ قرآن کیوں سمل طور پر مفوظ حالت میں باقی ہے ۔

فداکواگرچ تمام موجودات برگلی اختیار حاصل ہے۔ گر تعین مدت ہے ہے اسس نے انسانوں کو بربنا برامتحان آزادی دیدی ہے۔ اسی آزادی سے فائدہ اٹھاکر ہر بار النان بیر کرنا را کہ آسمانی کست بوں کو بدلتا یا صنائع کرنار ہا۔ آنر کارخدانے النا نوں کے اوپر اپنا خصوصی فضل فریایا۔ اپنی ہدایت کو مسلسل میجو حالت میں باقی رکھنے کے بیے اسس نے مزید حفاظتی اہتمام کیا۔ فدای خصوصی مدوسے رسول اور اصحاب رسول ایک نئی تاریخ کوظہور میں لائے۔ انہوں نے تا کا بن شریروں کو زیر کرمیا۔ انہوں نے تدیم دنیا کو بدل کر ایک ایسی نئی دنیا پیدائی جو اپنے نا قابل تسخیر موافق بہا کو در کو اس اعتبار سے مہینے کے لیے محفوظ اور غالب مصوفہ بن گیا۔ ورمعنوی دو نوں اعتبار سے مہینے کے لیے محفوظ اور غالب مصوفہ بن گیا۔



ذَالِكَ الْكِتَابُ لَكَرَيْبَ فِنْ مِ هُدَّى بِلْكُمْتَ قِي بِنْ -البقره ٢ ینداکی کمت اب به ۱س میں کوئی شکسنہیں - یا هسدایت ہے ڈرنے والوں کے بے ۔

قرآن خدائی کتاب

رسول الترصيف الشرعلي و ملم نے جب ير دعوى كيا كه قرآن ايك آسمانى كتاب ہے جو ضدا كى طرف سے النا نوں كى رمبنا ئى كے بيے الرى ہے تو بہت سے تو گون نے اس كو نہيں نا نا۔ انہوں نے كہا كہ يہ الكري ايك الشرائي تصنيف ہے در كہ خدائى تصنيف ۔ اس كے جو اب ميں قرآن ميں كہا كيا كہ الرم تا إلى سيح ہوتو قرآن كے ما نند ايك كلام بناكر لاؤ (۱ م يقولون قتى له جل لا يوم سنون ۔ فليا تواج مدين مثل الله يوم سنون ، الطور ١٨٣)

اسی کے سابح قرآن نے مطلق لفظوں ہیں یہ اعسان کر دیا کہ اگر تمام انسان اورجی اس بات پراکھٹا ہوجا ہیں کہ وہ قرآن نے مطلق لفظوں ہیں یہ اعسان کو وہ ہرگز نہ لاسکیں گے ، چاہے وہ سب ایک ووسرے کے مدو گار ہوجا ہیں (قل لئن اجتمعت الدنس والنجن علیٰ ان بیا قوا بمثن ھذالالقران للایا قون جمشلہ ولوگان جعمتہ ہم لبعض ظھیرل ، الحدسول ممہ قرآن ایک ابدی کیا جہ اسس محاظت یہ ایک ابدی چیلنج ہے ۔ قیامت سک کے تمام اسان اس کے خاطب ہیں ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کی وہ کون سی خصوصیت ہے جو انسان کے بیے نا قابل تفلیہ ہے ۔ اس کے مختلف نبہلو میں - بہاں ہم اس کے صرف ایک بہلو کا ذکر کریں گے جو مشرآن میں ان لفظوں میں بہان ہوا ہے ؛

افلایت دبرون القران ولوکان کیا لوگ قرآن پرغور نہیں کرتے ۔ اور اگروہ میں عند غیراللّٰه لوجد ول فسیسه اللّٰرے سواکسی اور کی طرف سے ہوتا تو وہ افتلافا کا کنٹیر گا (النساء ۸۰) اس کے اندر بڑا اختلاف یاتے ۔

اس آیت میں " اخت لاف " کی تفییر تفاوت ، فنی رصل ، تناقص ، تفساو وغیرہ الفاظ سے کی گئی ہے ۔ آر بھر آر بری نے اختلاف کا ترجمہ نامطابقت (Inconsistency)
کی ہے ۔

کلام میں تناقص نہ ہونا ایک انتہائی نا درصفت ہے جو صرف خدائے ذوالبلال کے یہاں بائی جاسکتی ہے۔ کسی انسان کے بیے ایسا کلام تخینی کرنا مکن نہیں ۔ تنا قص ہے پاک کلام وجود میں انسان کے بیے ایسا کلام کا علم ماضی سے مستقبل تک کے امور کا احاط سکتے ہوئے ہو۔ وہ تمام موجودات کا کلی علم رکھتا ہو۔ وہ چیپ نروں کی اصل ماہیت سے بلا اشتباہ پوری طرح باخبر ہو۔ اسس کا علم براہ راست واقفیت پر بینی ہو نہ کہ با تواسط معلومات پر۔ اس کے مائدریہ الوکھی خصوصیت ہوکہ وہ است یار کوعیر متا نز ذہین سے تھیک اس کے ساتھ اس کے اندریہ الوکھی خصوصیت ہوکہ وہ است یار کوعیر متا نز ذہین سے تھیک ویہائی دیکھ مسکتا ہوجیسا کہ وہ فی الواقع ہیں۔

یرتمام غیر معمولی اوصاف صرف خدایش ہوسکتے ہیں۔ کوئی انسان کبھی ان اوصاف کا حامل نہیں ہوسکتا۔ یہی وہرہے کہ خدا کا کلام مہیشہ تضاد اور تناقض سے پاک ہوتا ہے۔ انسان کبھی ان اوصاف کا حامل نہیں ہوتا اسس میے انسان کا کلام کبھی تضا داور تناقض سے کی مند میں تا

پاک نہیں ہوتا ۔ **خدا**نی ک**ت** صہ

کلام میں نفنا د کامعاملہ کوئی اتف تی معاملہ نہیں ، یہ انسانی فکر کا لاز می خاصہ ہے۔ یہ دنیا

اس طرح بی ہے کہ وہ صرف خدائی سنکر کو قبول کرتیہے۔ اس دنیا میں یہ ناممکن ہے کہ خداکو جمعی کو خداکو جمعی کہ خداکو جمعی فرائد کے خداکو جمعی فرائد کی بنایا جائے گا وہ فراً تضا دکا شکار ہوجائے گا۔ وہ کا مُنات کے جموعی ڈھا پنے سے ہم آئینگ نہیں ہوسکتا ۔

اس د نیا میں کسی انسانی نظریرے میے ممکن نہیں کہ وہ فکری تعنا وسے خالی ہوسکے ۔ اس بات کو ہم بہاں مشال کے ذریعہ وا هنج کریں گے ۔

نظرية ارتفتار

اس کی ایک مثال حیاتیاتی ارتفار کا نظر پیہے۔ ڈارون (۱۸۸۲ - ۱۸۰۹) اور دوسرے

سائنىدانوںنے دىچھاكە زمين برجومخىلف ابواع حيات موجود ہيں ان ميں ظامرى اختلافات كے باوجود حياتياتى نظام كے اعتبارسے كافی مثنا بہت پائى جاتى ہے ۔مثلاً گھوڑے كا ڈھانچہ اگر كھڑا كيا جائے تو وہ انسان كے ڈھانچہ سے ملا جاتما نظرائے گا۔

اس قتم کے مختلف مشاہدات سے انہوں نے یہ نظریہ قائم کر لیا کہ انسان کوئی علمہ ہونع نہیں - انسان اور حیوان دولوں ایک ہی ششترک نسل سے نعلق رکھتے ہیں - رمینگئے والے جا بور اور چوپلئے اور بندر سب حیا تیات مے سفر ارتقار کی پھیلی کڑیاں ہیں - اور انسان اس سفر ارتقار کی انگل طور سے

یه نظریه ایک سوسال تک انسانی و بهن پر حکمران رہا ۔ مگر بعد کو مزید مطالعہ نے بهت بایا کہ وہ کائنات کے مجوعی نظام سے محرار ہاہیے ۔ وہ اس کے اندر درست منبس مبینیا ۔

مثال کے طور پرسائنسی طریقوں کے استعال سے اب یہ معلوم ہوگیا ہے کہ زمین کی عمر
کیا ہے۔ جنا بخد اندازہ کیا گیا ہے کہ تقریبًا دوہزار ملین سال پہلے زمین وجو دمیں آئی ۔ یہ مت و دانوں دانوں کے مفروضہ ارتقار کو ظہور میں لانے کے بیے انتجائی میں کنا کانی ہے۔ سائنس دانوں نے حماب نگا کر اندازہ کیا ہے کھم فالکیبر و ٹینی سالمہ کے مرکب کو ارتقائی طور پر وجو دمیں لانے کے بیے سنکھ مہاس سال سے بھی زیا دہ لبی مدت در کارہے ۔ بھیر صرف دو ہزار ملین سال کے بی سنکھ مہاس سال سے بھی زیا دہ لبی مدت در کارہے ۔ بھیر صرف دو ہزار ملین سال کے بین زمین کی سطح پر معمل اجسام رکھنے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ قسیں کیسے بن گئیں اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ تعمیل یافتہ فسیس کیو کرکرانسان مبھی نہیں بن سکتا ۔ کہاکہ مفروضہ ارتقار کے مطابق لانغداد مراصل سے گزر کرانسان مبھی اعلیٰ فوع ظور میں آجائے۔

نظرید ارتقارحیانی عمل میں جن نوعی تبدیلیوں کو فرض کرتاہے ان کے متعلق ریافتیات کے ایک عالم پاچو (Patau) نے حساب لگایاہے۔ اسسے مطابق کسی نوع میں ایک چھوٹی سی تبدیلی کو محل ہونے کے یک دست در کا رہے۔ اس سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اگر مفروضہ ارتقائی عمل کے ذریعے کتے جیسی نسل میں ان گنت تبدیلیوں کے جمع ہونے سے کھوڑے جیسا بالکل مختلف جانور ہے تو اس کے بینے میں کس تدرزیادہ لمباعوصہ در کار ہوگا۔

اس مشکل کو حل کرنے کے لیے دہ نظر یہ دضع کسیا گیا جس کو بین سپرمیا (Panspermia) کا نظریہ کہا جا تاہے ۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ زندگی ابتدا ہ زمین کے باہر بالای خلاییں کسی مقام بربیدا ہوئی اور و ہاں سے سفر کرکے زمین بر آئی ۔ گر تھیتی نے بتایا کہ اسس کو مانے میں اور بھی ذیادہ بڑی بڑی بڑی مشکلیں حاکل ہیں ۔ زمین کے علاوہ وسیع کا نئات کے کسی بھی ستارہ یا سیارہ پر وہ اسبب موجود نہیں ہیں جہاں زندگی میری جیز نشو و نما یا سکے ۔ شکل بیا نی جوزندگی کے ظہور اور بھا کے لئے لازی طور پر مزوری ہے وہ اب تک کی معلو مات کے مطاب بی زمین کے سوا کہاں اور موجود نہیں ۔

بچرکچ ذہین افرادنے فیائی ارتفتار (Emergent Evolution) کا نظریہ وصغ کیا۔
اس سے مطابق فرص کیا گئیا کہ زندگی با اس کی انواع باکل اچا تک پیدا ہوجاتی ہیں۔ گرفاہر
ہے کریہ محض ایک نفظہ ہے مذکہ کوئی علی نظریہ ۔ اچا تک پیدائت کسجی اندے مادی قوا نمین کے
فرایع ممکن نہیں۔ اچا نگ پیدائت کا نظریہ لازمی طور پر ایک ما خلت کرنے و اے کا نقاصہ
کرتا ہے ۔ بینی اس خارجی عامل کا جس کونہ مانے کے بیے یہ یہ ست م نظریا ت گھوٹ کے
میں ۔

حقیقت بہے کرکائنات کی توجیہ ایک خانق کو مانے بینر نمکن ہی نہیں۔ خانق کوچپوڈکر دوسری تو بنیا دہمی تلاسٹس کی جائے گی وہ کائنات سے نقشہ سے ٹھڑا جائے گی ، وہ اس کے ڈھانیخے میں مگر نہیں یا سکتی ۔

انسان کی لائیسلمی

لندن سے ایک کتاب جیپی ہے جس کا نام ہے م قاموسس جہائت ، اس قاموس کی ترتیب میں مختلف شعبوں سے ممتاز ا بل عسلم نے حصد لیاہے ۔ اس کے تعارف نامریس نبتا با گیاہے کر قاموس جہائت میں سابط نہایت معروف سائنس دا نوں نے مختلف تحتیقی شعبوں کا جائز ہوئے کہ د کھایا ہے کہ دنیا سے متعلق ہماسے علم میں کون سے بامعیٰ خلا بائے جاتے ہیں :

In the Encyclopaedia of Ignorance some 60 well-known scientists survey different fields of research, trying to point out significant gaps in our knowledge of the world.

یر کتاب در حقیقت اس واقعر کاعلمی اعتران ہے کہ دنیا کو بنانے والے نے ایس کو اس طرح بنا یاہے کہ وہ کسی بھی میکا نیکل قوجیہہ کو قبول نہیں کرتی۔ مثال کے طور پر پروفیسر جان مینار ڈاسمۃ نے اپنے مفالے میں تکھاہے کہ نظے یہ ارتقار نا قابل صل اندرونی سائل (Built-in problems) سے دو چارہے ۔ کیونک ہمارے پاس نظریات ہیں ۔ مگر ہمارے پاس وہ ذرائع نہیں کہ م حفیقی وا تعات سے اینے نظریات کی تصدیق کرسکیں۔ قرآن ہے مطابق انسان اور دوسسری تمام انواع خدا کی تخلیق ہیں۔ اسس سے برعکس نظریه ارتقار زندگی کی تمام تعهوں کو اندھے مادی عمل کا نیتجہ قرار دیتاہے۔ قرآن کاجواب اپنی توجیه آب ہے ۔ کیوبحہ خلاایک صاحب ارادہ مہتی ہے ۔ وہ امباب کا محتاج نہیں۔ وہ اپنی مرضی کے تحت کسی بھی واقعہ کو ظہور میں لاسکتاہے۔ اس کے برعکس ارتقائ عمل کے بیے صروری ہے کہ ہروا قد کے پیچیے اس کا کوئی سبب یا یا جلئے۔ چونکدا سے اسساب کی دربا فت ممکن منیس اس سے نظریہ ارتقار اس دنیامیں بے توجیبہ ہو کر رہ جاتا ہے ۔ ارتقا رکا نظہ ریہ لازمی منطقی خلاسے دو بیارہے ۔ جب کر قرآن کے نظر بيرمس كوني منطفي خلائهيس يا يا جاتا ـ

یمی معاملہ فلسفہ سیاسیات کا ہے ۔ انسائیکلوبیڈیا برطانیکا (۱۹۸۴) کے مقالہ نگار کے الفاظ میں: سیاسی فلسفہ اور سیاسی انتلافات بنیا دی طور پر ایک ہی سوال کے گرد گھومے ہیں۔ یہ کہ کس کو کس کے اوپر اقتدار حاصل ہو:

> Political philosophy and political conflict have revolved basically around who should have power over whom (14/697).

اس میدان مکرمیں بیچھلے یا نخ مزارسال سے اعلیٰ ترین انسانی دماغ اپنی کوششیں صرف کررہے ہیں اس کے باو جود علم سیاسیات کام بوط نظام بنانے کے لیے وہ جیزوریانت نہ ہوسکی جس کو اسپنوزانے علمی بنیاد (Scientific base) کہاہے۔

علم سیاسیات میں ایک درجن سے زیادہ مدارس منکریائے جاتے ہیں تاہم دیپع

تقتیم میں وہ سرت دو میں - ایک وہ بوشھی اقتداری وکالت کرتے ہیں - دوسرے وہ بوجمبوری اقتدارے مامی ہیں ان دو بوں ہی پرسخت ترین اعتراضات کے جائے ہیں - نشھی اقتدارک نظریہ پریہ اعتراض واقع ہوتاہے کہ ایک انسان کو دوسرے انسان کے اوپر کیوں حاکمانہ انتدار حاصل ہو - جنانچہ وہ کیوبیت عام حاصل نہ کرسکا - دوسرانظریہ وہ ہے جب کو جمہوری اقت را کا نظریہ کہا جا تا ہے - عملاً اگرچہ یہ ایک مقبول نظریہ ہے سم گرنظری اور کری اعتبارے اس پرسخت ترین شبہا ہے کا ظہار کیا گیا ہے -

جہوریت (ڈیموکریسی) کا نظریہ اس عقب دہ پر فائم ہے کہ تمام انسان آزاد ہیں اور برا برے حقوق رکھتے ہیں۔ روسو کی کتا ب معاہدہ عمرانی (Social Contract) کا پہلا فقسہ ہے :

انسان آزاد ببیدا ہواہے ۔ مگر میں اس کو زنجیروں میں بحرا ہواد کھ ہوں ۔
در میروکرلیں ایک یونانی نفظ ہے ۔ اسس سے معنیٰ ہیں حکومت بذریعہ عوام
(Rule by the people) مگر عملاً یہ ناممکن ہے کہ تمام عوام کی حکومت قائم ہوسکے رسایہ
لوگوں پرسارے لوگ آخر کس طرح حکومت کریں گے ۔ مزید یہ کہ انسان اس دینا میں اکبلا نہیں
جا تاہے کہ وہ ایک ساجی حیوان (Social animal) ہے ۔ انسان اس دینا میں اکبلا نہیں
ہے کہ وہ حس طرح جا ہے رہے۔ بلکہ وہ سہ البی مجموعہ ہے ساتھ والب تہ ہے۔ ایک مفکر کے انفاظ میں ، انسان آزاد نہیں ہیں اہواہے ۔ انسان ایک سماج کے اندر ہیدا ہوتا ہے جو کہ اس کے اور یا بہت بیاں عالیہ کرتا ہے :

Man is not born free. Man is born into society, which imposes restraints on him.

جب سارے عوام بیک وقت عکومت تنہیں کرکتے تو عوامی حکومت کا نظام کس طرح بنایا جائے ۔ اس سلسلہ میں مختلف نظرتے بیش کیے گئے ۔ سب سے زیادہ مقبول نظریہ روسو کا نظریہ ہے جب کو اس سے رائے عامہ (General will) کی بنیاد پر قائم کمیا ہے ۔ یہ رائے عامہ حکم ال افراد کے انتخاب میں ظاہر ہوتی ہے ۔ اس طرح عوام کی محکومت عملاً منتخب افراد کی عکومت بن جاتی ہے ۔ عوام کو انتخاب میں دوٹ دینے کی کسی ندر آزادی ہوتی ہے ۔ مگر دوٹ دینے کے بعد وہ ددبارہ اپنے جیسے کچھ افرادے تحکوم بن جاتے ہیں - روسونے اس کا جواب یہ دیا کہ ایک شخص کی خواہش کی بیروی غلامی ہے ، مگر خود اپنے مقرر کردہ قانون کی بیردی کرنا آزادی ہے :

> To follow one's impulse is slavery but to obey the self-prescribed law is liberty (15/1172).

ظاہرہے کہ یہ جواب ناکانی تھا۔ جنائج اس نظریہ کو دو بارہ سخت اعترا صنات کا سامنا کرنا پڑا۔ کیوں کہ لوگ دیکھ رہے تھے کہ خوبصورت الغاندے با وجود منتخب جمہوریت عملاً ختخب بادشاہت (Elective monarchy) کا دوسرا نام ہے۔ انتخاب کے بعد جمہوری افراد وہی کمیے بن جاتے ہی جواس سے پہلے شاہی افراد دینے ہوئے تھے۔

اس اور تمام سیاسی متفرین نصا و تحری کا شکار بیں جس سے نکلنے کا کوئی راست انہیں نظر
سنہیں آتا۔ اعتقادی طور پر سب سے سب مساوات انسانی کو اطل ترین قدرمانتے ہیں۔ گر
انسانی مساوات حقیقی معنوں میں مذشاہی نظام میں حاصل ہوتی اور مذہم ہوری نظام میں۔
تناہی نظام اکرخاندانی باوشا میت ہو تو جہوری نظام انتخابی باوشاہت ۔ انشار ویں اور
انسویں صدی میں شاہی نظام کے خلاف زبروست بناوت ہوئی ۔ گرجب شاہی افراد کی
محکومی ختم ہوگئ تولوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے لیے دوسرا بدل صرف یہ ہے کہ نمائندہ افراد
کی محکومی پر اپنے آپ کوراضی کریں ۔ دونوں نظاموں میں جوفرق تھا وہ مرف یہ کہنے سحکمال
کی محکومی پر اپنے آپ کوراضی کریں ۔ دونوں نظاموں میں جوفرق تھا وہ مرف یہ کہنے سحکمال
خدا کے نمایندہ میں انسانہ موسلے تقے ۔ جب کر پرانے سحم افوں کا نہنا تھا کہ دہ ذین پر
خدا کے نمایندہ (Representative of God on earth) ہیں ۔

بڑنا نیکا کے مقالہ نتکاریے اس معاملہ ہیں انسان کی ناکامی کا خلاصہ ان الفٹا ظ میں بیان کیاہیے :

The history of political philosophy from Plato until the present day makes plain that modern political philosophy is still faced with the basic problems (14/695).

سبیاسی فلسفہ کی تاریخ ، افلاطون سے لے کراب نک ، ظاہر کرتی ہے کہ جدید سیاسی فلسفہ انجی تک بنیا دی مسائل سے دوجیارہے ۔

باوشاہت یاجمہوریت میں اقتداراعلی کاحق انسانوں میں سے کید انسان کو دبیت پڑتاہے۔ اس طرح دونون نظام مساوات انسانی کی تردید بن جاتے ہیں۔ جمہوریت بین مساوات انسانی ہی کے نام پر پیش کی گئی۔ گروہ ابنے اندرونی تضاد کی وجر سے برعکس نیتھ کی حال نابت ہوئی۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک ہی سیاسی فلسفہ ہے جواس دنیا میں فکری تضاوسے خالی ہوسکتا ہے اور وہ قرآن کا فلسفہ ہے ۔ قرآن خدائی حاکمیت کا نظر یہ بیش کرتا ہے ، یقول دین هل دناهن الحاصل وہ کہتے ہیں کرکیا حکم میں ہمارا بھی کھید

ینظریه نمحری تعنا وسے پوری طرح خالی ہے۔ جب خدا حاکم اور تمام لوگ محکوم ہوں توسارے انسان برابر ہوجاتے ہیں۔ ایک انسان اور دوسے انسان کا تمام فرق مطبعاتا ہے۔ اب فرق صرف خالق اور مخلوق کے درمیان رہتاہے نہ کہ مخلوق اور مخلوق کے درمیان خداکی حاکمیت ہیں تنسام انسان برابر کا درجیا لیستے ہیں۔ کیوں کہ اقتدار انسانوں

سے باہر ایک بالا ترمہتی میں تعوٰیص کر دیاجا تلہے۔ اس کے برعکس باد شاہت یا جمہوریت میں مساوات کی تدریا تی نہیں رہتی ۔ کیونکھ ان میں ایک انسان کے متعالمہ میں دوسرے انسان کو صاحب اقتدار ما ننایش تاہے۔

خدا کی حاکمیت کا نظریہ ایک مربوط نظام فکر بنا تاہے جو ہر متم سے نضا دات سے غابی ہے ۔ جب کہ انسانی حاکمیت کا کوئی نظر پر بھی ایسا سنیں بنا یا جا سکتا جو تصف واور تناقف سے پاک ہو ۔

تمام سیاسی نظریات کی کوشش بدر ہی ہے کہ وہ انسانوں کے درمیان عاکم اور محکوم کی تقییم تحتم کریں۔ گرانسانی نظام میں یہ تقلیم کبھی ختم نہیں ہوسکتی۔ نتواہ جو بھی سیاسی نظام بنایا جائے ۔ بیصورت ہمیشہ باقی رہے گی کہ کچھ لوگ ایک یا دوسے نام پر حاکم بن بلا عرب عام ہم بن اللہ بن اللہ بن اللہ بن اللہ بن اللہ بن اللہ بنا ہے ۔ اب ایک طرف خدا ہوتا ہے اور دوسری طرف بنا ہوتا ہے ۔ اب ایک طرف خدا ہوتا ہے اور دوسری طرف النان ۔ حاکم اور محکوم کی تقییم صرف نعدا اور اننان کے درمیان رہتی ہے ۔ باتی جہاں تک النان اور اننان کے درمیان دیمیساں حیثیت کے النان اور اننان کے درمیان حیثیت کے ملک ہوجاتے ہیں ۔

تحقیقت یہ ہے کہ النا اول کے درمیان حاکم اور محکوم کی تقییم ختم کرنے کی کو فک صورت اس کے سوانہیں کہ خدا کو با دشاہ حقیقی مان کرسب النان اپنے آپ کو اس کی ما تحتی میں دیدیں بہی واحد سیاسی نظریہ ہے جو فکری تصاویے پاک ہے ، دوسر اکو فک مجھی نظریہ فکری تضاویے خالی منہیں ہو سکتا ۔

تھناد کی دوسس

قرآن کی مذکورہ آیت (انسار ۸۶) میں جس تضاویا نامطابقت کا ذکر کیا گیا ہے۔اس کے دوخاص بہلومیں۔ ایک داخلی اور دوسے اخارجی۔

داخلی عنر مطابقت یہ ہے کہ کتاب کا ایک بیان کتاب کے دوسرے بیان سے مکرا رہا ہو۔ خارجی عنر مطابقت یہ ہے کہ کتاب کا بیان خارجی دنیا کے حقائق سے محراجاتے۔ قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ ان دو نون قتم کے نصا وات سے خالی ہے۔ جب کہ کوئی بھی انسانی نصنیف ان سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ یہی واقعہ اس بات کا شوت ہے کہ قسران عنرانسانی ذہن سے نکلا ہوا کلام ہے ۔ اگروہ ایک انسانی کلام ہوتا قریقینًا اس کے اندر بھی وہی کمی پائی حب اتی جو تمام انسانی کلام میں عنرانستانی طور پر پائی جاتی ہے ۔ واضی تصناد

کلام میں داخلی تصنا دحقیقید مشکلم کی شخصیت میں داخلی کمی کا نیتجہ ہوتا ہے۔ داخل تضادسے بیجنے کے لیے دوجیزی لازمی طور پر صروری ہیں۔ ایک کا مل علم اور دوسرے کامل موضوعیت (Objectivity) کوئی انسان ان دو بؤں کمیوں سے خسالی نہیں ہوتا۔ اس سے انسان کا کلام داخلی تصادی پاک بھی نہیں ہوتا - بیصرف خداہے جوتمام کمیوں سے پاک ہے داخلی تصادی پوری سے پاک ہے داخلی تصادی پوری طرح خالی ہے ۔ طرح خالی ہے ۔

اننان اپنی محدودیت کی وجرسے بہت سی باتوں کو اپنی عقل کی گرفت میں نہیں اسکتا۔ اس سے تیاسی طور پر کبھی وہ ایک بات کہتا ہے اور کبھی دوسری بات بہراننان کا پیغة عرب پختہ عمر کی طرف سفر کرتا ہے۔ اسس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ناپخة عمر بین جو بات ہمتا ہے ، پختہ عمر کی طرف سفر کرتا ہے۔ اسس کے خلاف بولنے نگتا ہے۔ ہر آدمی کا علم اور تجربہ برطعقا رہتا ہے اس بنارپر اس کا ابتدائی کلام کچھ ہوجا تاہے اور آخری کلام کچھ۔ انسان کی عمر بہت مقول ہے۔ اس کی واقفیت ایمی محمل نہیں ہوتی کہ اس کی موت آباتی ہے۔ وہ اپنی نامحل واقفیت کی بنا پر ایسی بات کہتا ہے جو اس کے بعد ورست نابت نہیں ہوتی ۔

اسی طرح آدمی کو کسی سے دوستی ہوتی ہے اور کسی سے دشمی۔ وہ کسی سے مجت کرتا ہے اور کسی سے نفرت ۔ وہ کسی کے بارے میں ادر خبن کے تحت سو جنا ہے اور کسی کے بارے میں ردعمل کی نفسیات کا شکار ہوجا تا ہے ۔ ان ان پر کسی علم کا لمحر گرز تا ہے اور کسی نوشی کا ۔ وہ کسی آلیک ترتگ میں ہوتا ہے اور کسی دوسری ترنگ میں ۔ اس بنا پر ان ان کے کلام میں پیکسا بیت مہیں ہوتا ہے ۔ ان کہتا ہے اور کسی دوسری طرح کی بات بولے نگر ہے ۔ میں ہوتا ہے اور کسی دوسری طرح کی بات بولے نگر ہے ۔ نہیں ہوتا ہے اور ہم میں تنہ کیساں ہوتا ہے اور ہم میں تعدا ان تمام کمیوں سے پاک ہے اس لیے اس کا کلام ہمیشہ کیساں ہوتا ہے اور ہم میں سے تعن سے خلال میں ۔

هنرت مسيح كي شخصيت

شال سے طور پر بائبل کو لیھے۔ بائبل اپن ابندائ حالت میں خداکا کلام سخی۔ مگر بسد کو اس میں انسانی طاوٹ ہوئی ۔ اس کا نیتجہ یہ ہے کہ اس میں مترت سے داخی تضادات بید اہوگئے بائبل کا وہ حصہ جس کو انجیل یا نیاعہد نامہ کہا جاتا ہے اس میں حضرت میچ علیال سلاً کا نسبنالم دیا گیا ہے۔ یہ سنب نامہ متی کی انجیل میں اس طرح سرّوع ہوتا ہے ۔ دیا گیا ہے۔ یہ سنب نامہ متی کی انجیل میں اس طرح سرّوع ہوتا ہے۔ يسوع مسيح ابن واؤ دابن ابرا مام كاننب نامه

یہ مخصر نسب نامرہے ۔ اس سے بعد انجیل میں مفصل سنب نامہ ہے جو حصرت ابراہیم سے سروع ہوتاہے ۔ اور اکٹر میں ' یوسف'' پر نتم ہوتاہے جو اس سے بیان سے مطابق مریم سے شوہر سے جن سے حصرت میسج بیدا ہوئے ۔

اس کے بعد قاری مرقس کی انجیل تک پہو نچاہے تو وہاں کتا ب کے آغاز میں صفرت میسے کانٹ نامران نفظوں میں ملتا ہے:

يبوعمسيح ابن خيلا

گویا ابنیل کے ایک باب کے مطابق حصرت میسے یوسف نامی ایک شخص کے فرزند محے اور اسی الجنی ل کے دوسرے باب سے مطابق حصرت میسے ابن غدا (خدا کے بیٹے) سبتھ ۔

انجیل اپنی ابتدا فی صورت میں یقینًا خدائی کلام سمی اور تصا دات سے پاک سمی . مگر بعد کو اسس میں انسانی کلام شامل ہو گیا۔ اس کا نیتجہ یہ ہوا کہ اس سے بیانات میں تصا دیں ہے ابوگیا۔

انجیل سے اس تضاد کی تاویل کلیسائے ایک اور عجیب وغریب تصادسے کی ہے چنانچ انسائیکلو بیٹ یا برٹانیکا (۱۹۸۴) کے مطابق وہ مذکورہ یوسفن سے یا حسب ذیل الفاظ استعال کرتے ہیں :

Christ's earthly father, the Virgin Mary's husband

میسے کا ارصی با ہے ، کنواری مریم کاشوھسر ۔ کارل مارکس کا فکری تضاد

یہ مذہبی کلام میں داخشلی تصاد کی مثال تھی۔ اب غیرمذہبی کلام میں داخسلی تصاد کی مثال تھی۔ اب غیرمذہبی کلام میں داخسلی تصاد کی مشال بیعیت یہاں میں کارل مارکس کا حوالہ دوں گا۔ موجودہ زمانے میں مارکس کا تذکرہ کی ذہبی عظمت کا حال یہ ہے کہ امریکی پروفیسر حبان گال برسیقہ نے مارکسس کا تذکرہ کرتے ہوئے مکھاہے کہ ؛

If we agree that the Bible is a work of collective authorship, only Mohammad rivals Marx in the number of professed and devoted followers recruited by a single author. And the competition is not really very close. The followers of Marx now far outnumber the sons of the Prophet.

John Kenneth Galbraith, *The Age of Uncertainty* British Broadcasting Corporation, 35 Marylebone high Street, London, p. 77

اگریم یہ مان میں کہ بائبل کئی اشخاص کی مضمتر کہ تھنیف ہے توصرف محدوہ دوسرے واحد معنف ہیں جو معنف ہیں جو معنف ہیں جو معنف ہیں جو مقابلہ زیادہ قریب قریب کا نہیں ۔ مارکس کے بیر دوں کی تعداد آج بینمبر کے بیردوں کی تعداد سے بہتر نرا دہ قریب کا نہیں ۔ مارکس کے بیر دوں کی تعداد سے بہت زبادہ بڑھ کی ہے ۔

نگرساری مقبولیت کے باوجودیہ ایک حقیقت ہے کہ مارکس کا کلام داخلی تصاد کا نشا ہکار ہے ۔ مارکس سے نکر میں اتنے زیادہ تضاوات بائے جانتے ہیں کداسس سے خیالات کو نموع اضداد کہن زیادہ صبیح ہوگا ۔

مثال محطور پرمارکس نے دنیای تمام خرابیوں کا سبب سماج میں طبقات کا ہونا بتایا ہے یہ طبقات اس سے نز دیک انفرادی طبیت کے نظام کی وجسے پیدا ہوتے ہیں - ایک طبعتہ (بور ژوایا سے مایہ دار) ذرائع پیدا وار پر قابق ہوکر دوسے طبقہ (محنت کش طبقہ) کولوٹنا ہے ۔

اس کاحل مارکس نے یہ تجویز کیا کہ سرمایہ دارطبقہ سے اس کی ملیتیں بھین کی جائیں اوران کو مزدورطبقہ کے زیر انتظام دیدیا جائے - اسس کارروائی کو وہ بے طبقت تی ساج (Classless Society) قائم کرنے کا نام دیتاہے ۔ مگریہ کھلی ہوئی تضاد بھکری ہے ۔ کیو بحد ذکورہ کا رروائی سے جوچیز وقوع میں آئے گی وہ بے طبقاتی سماج نہیں ہے بکہ بہہے کہ معاشی ذرائع پرایک طبقات کا قبصہ ختم ہوکر دوسرے طبقاک قبصہ شروع ہوجائے ۔ یہ طبقات کا خاتمہ نہیں بکر مرتضا ادر

اب یہ قبضہ انتظام کے نام پر ہوگا۔ وہ چیزجس کو ہارکس بے طبقاتی سماج کہتاہے وہ عسلاً سرمایہ دارطبقہ کی ملکیت کوختم کرے کمیونٹ طبقہ کی ملکیت قائم کرنے کے سوا اور کچھ تہیں۔
مارکس ایک ہی چیز کو ایک جگر برائی کہتاہے اور دوسری جگر بعلائی ۔ مگر سرمایہ دادوں
کے فلاف نندید نفرت اور تعصب کی وجرسے اس کو اپنایہ نئوی تضا درکھائی نہیں دیا۔ وہ ذرائع معاش کوسرمایہ داروں سے بجائے جمدیداروں کے قبصفہ بیں دے رہا تھا۔ مگر اپنے متعصبانہ اندھے بن کی وجرسے وہ اپنے اس تصاد کو محسوس نہ کرسکا۔ ایک نوعیت کے دو وا تعاشیں سے امک واقعہ کو اس نے انفرادی لوٹ کہا اور دوسرے کو اجتماعی تنظیم۔

۔ قرآن اس قیم سے داخلی تضادیے مکل طور پرخالی ہے ۔ اس کا کوئی بیان اسس کے دوسرے بیان سے نہیں مگراتا۔ قرآن کے تمام بیا نات میں کا ل قیم کی داخلی ہم آئیگی بائی جاتی ہے ۔ عیر متعلق میشال

قرآن کے خالفین نے اس سلسلی میں بعض مثالیں دے کر قرآن کے اندر داخلی تضاد

ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ مگریہ تمام کی تمام غیر متعلق مثالیں ہیں۔ گہرا تجزیہ فوراً ان کی غلطی

واضح کر دنیا ہے۔ مثال کے طور پر یہ کہا جا تا ہے کہ قرآن نے ایک طرف یہ اعلی اصول پمیٹ کیا

کر تمام انسان برابر ہیں۔ قرآن میں کہا گیا ہے کہ اے لوگو ، اہنے رب سے ڈروجس نے تم کولیک

جاندارسے بیدا کیا اور اسس جاندارسے اس کا جوڑا بیدا کیا اور ان سے بہت سے مرداور تورثی

بھیلادیں (النار ۱) عدیث (خطبہ حجۃ الوداع) میں رسول اللہ صلے اللہ علیہ ولم نے فرمایا کہ

تمام لوگ آدم سے ہیں اور آدم می سے تھے (المنامس میں الدم واحد میں قرائی) اس

اصول کے مطابق عورت کا بھی دبی درجہ ہونا چا ہیے جوم دکا درجہ ہے۔ مگر عملاً ایسا نہیں۔ ایک

طرف قرآن مما وات النائی کا علم بردارہے اور دور سری طرف اس نے عورت کو سماج میں

مردے برابر مانی عائے گی۔

یہ سراسر غلط فہمی ہے ۔ بہ صبیح ہے کہ اسسلام میں عام حالات میں دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر مانی گئی ہے مگراس کی بنیا دصنفی امتیاز بیر نہیں ہے ۔ بلکہ اس کی وحب قطعی طور پر دوسری ہے ۔ یہ حکم قرآن کی جس ایت میں ہے دہیں اسس کی وجر بھی بتا دی گئی ہے ۔ وہ آیت یہ ہے ؛

واستشهدوا شهیدین من رجا تکم درجبتم اوحارکامسالم کر و تواس کو کعدایا کرد) او ان دم یکوفا رجدین ف رحب ب این دم یکوفا رجدین ف رحب ب گواه نابی و ایک کرد و دردو تورتی، ایسے گوا بول میں انتشهدادان تضیل احداهما میں سے جن کوتم پند کرتے ہو، تاکدان دو ون تورق ف میں سے کوئی آگر کھول جائے قود و کری تورت اس کو فتذکیل حداهما الک خری ا

(البقرة ٢٨٢) يا و والاوسے -

آیت کے الفاظ واضح طور پر تباتے میں کر اسس محم کی بنیا وصنی امتیاز پر بنیں بلکہ صرف یا دواشت پرہے۔ آیت اس حیاتیا تی حقیقت کی طرف اشارہ کرر ہی ہے کہ عور توں کی یا دواشت عام طور پر مردوں سے کم ہوتی ہے۔ اس لیے قرض کے معاملہ میں عورت کو گواہی میں لینا ہوتو ایک مرد کی جگہ دوعورتیں گواہ مقرر کی جائیں ۔ تاکہ آئندہ جب کبھی گواہی دینا ہوتو دونوں مل کر ایک دوسے کی یا دواشت کی کمی کی تلانی کرسکیں ۔

یهان میں یا ددلانا چا تها ہوں کہ جدید تحقیقات نے اس بات کی تصدیق کردی ہے کہ مرد کے مقابلے میں ورت کی یا دداشت کم ہوتی ہے ۔ روس میں اسس موضوع پر باقا عدہ سائنسی تحقیق کی گئے ہے اور نتائج تحقیق کا خلاصہ اخبار استیں کی گئے ہیں۔ اس تحقیق کا خلاصہ اخبار استیں آف انڈیا (۱۸ جنوری ۱۹۸۵) میں یہ خلاصہ حسب ذیل انظام برث بعراسے :

MEMORISING ABILITY: Men have a greater ability to memorise and process mathematical information than women but females are better with words, a Soviet scientist says, reports UPI. 'Men dominate mathematical subjects due to the peculiarities of their memory'. Dr Vladimir Konovalov told the Tass news agency.

عورتوں کے مقلبے میں مردوں کے اندر اس بات کی زیادہ صلاحیت ہوتی ہے کہ دہ

ریا صنیاتی معلومات کو یا در کھیں اور اس کو ترکیب دے سکیں ۔ مگر عورتیں الفاظ میں زیادہ بہتر ہوتی ہیں۔ یہ بات ایک روسی سائنس دال نے کہی ۔ ڈاکٹر ولا دیمیر کو نو ولو و نے اسس پنوز ایمینسی کو بت ایا کہ مردریا صنیاتی موضوعات برجھائے ہوئے ہیں۔ اس کی وجہ ان کے اندر حافظ کی خصوصی صلاحیت ہے ۔

جب یہ ایک حیاتیاتی واقعہ کہ عورت کی یا دداشت فطری طور بر مردسے کم ہوتی ہے تو یہ مطابق حقیقت بات ہے کہ دوعورت کی گواہی ایک مرد کے برابر رکھی جائے۔ قرآن کا یہ قانون قرآن میں تصاد ثابت نہیں کرتا۔ بلکہ یہ ثابت کرتاہے کہ قرآن ایک ایسی ہستی کی طرف سے آیا ہوا کلام ہے جو تمام خفیقتوں سے با خبرہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کے احکام میں تسام بہلوؤں کی یوری رعایت بابی جاتی ہے۔

نعارجي نامطابقت

اس معاملہ کا دوسرا بہلو خارجی نامطابقت ہے۔ یعنی کسی امریس کتا ب کے اندر ہو
بات کہی گئی ہے وہ کتا ہے باہر پائی جانے والی حقیقت کے مطابق نہ ہو۔ یہ ایک ایسی کمی
ہے جو تمام انسانی تعنیفات میں پائی جاتی ہے۔ انسان اپنی معلومات کے دائرہ میں بولتا ہے۔
اور انسان کی معلومات کا دائرہ چونکہ محدودہے۔ اس سے اس کی زبان یا تلم ہے ایسی باتیں
نکلتی رہتی میں جو خارجی صورت حال سے مطابقت نہ رکھتی ہوں۔ بہاں ہم چند تقت ابلی
مثالیں سب ن کرس گے

قا يؤن فطرت كى مثال

قدیم عرب میں ایک رواج یہ تھا کہ معف اوقات کوئی شخص اپنی اولاد کو اس اندیشے سے قتل کر دنیا تھا کہ افراد خاندان زیا دہ ہوجائیں گے توان کے بیے کھانے پیسے کا انتظام نہوسکے گا۔ اس سلمامیں قرآن ہیں پڑھکم اثرا ؛

ولح تقتتلوا او لحد حكم خشية املاق ابنى اولاد كومفلس ك انديشت قبل ذكرو نحس خرزق هم واياكم ان قتلهم بم ان كوبجى روزى ديس كا اورتم كوبحى -كان خطأ كبير كا د الاسراراس) ب تنك ان كو مار دُالنا ايك بُرى على ب- یہ اعسلان گویا ایک تیم کا دعویٰ تھا۔ اس کامطلب یہ تھاکہ متقبل میں آبادی کا کوئی بھی اضافہ زمین پر رزق کی تنگی کامسکہ ہیب ہدا نہیں کرےگا ۔ انسانی تعدا دے مقابلہ میں غذائی اسٹسیار کا تنامب ہمیشہ موافق طور پر برقرار رہے گا .جس طرح آج سب کو ان کی روزی مل رہی ہے اس طرح آئندہ بھی سب کو ان کی روزی ملتی رہے گی ۔

مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مائے رہے ہیں ۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان ہر دور میں اعتقادی طور پر اس اعسلان کی صداقت کو مائے میں تحدید نسل یا برتھ کنٹرل کے کہ مسلمانوں میں تجھی ہیں ۔ وہ خدا کر جھیوڑتے رہے ہیں ۔ مرگر اس اعسلان کے ایک ہزارسال بعدائگریز ماہر معاشیات رابرٹ مائھتس (۱۸۳۸ – ۱۷۹۹) ہیدا میراد ماہد اسلان کے ایک ہزارسال بعدائگریز ماہر معاشیات رابرٹ مائھتی جس کا بورانام برہے :

An Essay on the Principle of Population as it affects the Future Improvement of Society.

مالعتس نے اپنی اسس کتاب میں وہ مشہور نظریہ پیش کیا جس کا خلاصہ اسس کے الفاظ میں یہ تھا ؛

Population, when unchecked, increases in a geometrical ratio. Subsistence only increases in an arithmetical ratio.

آبادی ، جب که وه بے تید طور پر جبور وی جائے ، جیومیٹری کے تناسب سے بڑھتی ہے ، انٹیار خوراک صرف ارتھیٹک کے تناسب سے بڑھتی ہیں ۔

اس کامطلب یہ ہے کہ انسان کا اصافہ اور خدائی اسٹیار کا اصافہ قدرتی طور پرکیاں ہمیں ہے۔ انسانی آبادی کا اصافہ ا - ۲ - ۲ - ۸ - ۱۹ - ۳۲ - ۳۲ - ۲۵ - ۲۵ میں سب ہوتا ہے۔ اس کے برعکس غذائی اشیار میں اصافہ کا تناسب ا - ۲ - ۳ - ۳ - ۵ - ۲ - ۵ - ۲ - ۵ - ۲ - ۵ - ۲ - ۲ میں اصافہ نہایت تیز رفت ار ہوتا ہے اور غذائی اسٹیار میں اصافہ نہایت تیز رفت ار ہوتا ہے اور غذائی اسٹیار میں اصافہ نہایت کی رفت ار موتا ہے اور غذائی اسٹیار میں اصافہ کہا کہ ذمین پر انسانی نسل کو بچائے کے لیے صرفور ہی کہ کہ بیدائش پر کمز ول قائم کیا جائے۔ انسان کی تعداد کو ایک خاص صدے آگے برط صفے نہ دیا جائے

ور نہت جلد ایب ہوگا کہ آبادی اور غذائی اشبیار میں غیرمتنا سب اصناوز کی وجسے فاقتہ کاوور نشروع ہوجائے گا اور بے نشار انسان بھوک سے مرنے لیگن گئے۔

مالیقت کی اس کتاب نے دنیا کی نکر پر زبر دست انٹر ڈالا۔ اس کا تائید میں بے تنسار کھنے اور بولے والے پیدا ہوگئے۔ یہاں تک کہ ساری دنیا میں بریخہ کسٹرول اور فیعلی بلاننگ کی کوشٹ میں شروع ہوگئیں۔ مگراب محققین اس نیتجہ پر بہو ہے ہیں کہ اس کا اندازہ سراسر علط مختا۔ مسٹر گوائن ڈائر (Gwynne Dyer) نے ان تحقیقات کا فلاصد ایک مقالہ کی صورت میں شایع کیا ہے۔ اس مقالہ کا عنوان بامعنی طور پریہے۔ اللہ ملائی مجموع البیمنمبر

(Malthus: The False Prophet)

مفاله سكارجائزه ليت بوك تحصة بين إ

It is the 150th anniversary of Malthus's death, and his grim predictions have not yet come true. The world's population has doubled and redoubled in a geometrical progression as he foresaw, only slightly checked by wars and other catastrophes, and now stands at about eight times the total when he wrote. But food production has more than kept pace, and the present generation of humanity is on average the best fed in history.

مالعقس کی موت کواب ، ۱۵ سال گرز جیچ میں اور اسس کی سکین میشین گوئیاں ابھی تک پوری مہنیں ہوئیں۔ دنیا کی آبادی جو مٹری سے حساب سے دگنا اور جو گنا ہوگئی جیسا کہ اس نے کہا تھا ،
اس میں بنگوں اور حوادث کی و برے بس مقوڑ اسا فرق پڑ اہے ۔ جب مالعقس نے اپنی کتاب بھی تھی
اس وقت کی آبادی کے مقابلے میں آج دنیا کی آبادی تقریباً آتھ گئا ہو بچی ہے ۔ مگر غذائی بیب داوار
کیمی کچھ اضا فہ کے سامۃ قدم نفدم میتی رہی ہے ۔ اور انسان کی موجودہ نسل کو اوسط طور پر تاریخ کی سب
سے بہتر غذا مل رہی ہے ۔ (مہند سان مائمس ۲۸ دسمبر ۱۹۸۸)

رابرٹ مالیعتس "روایتی زراعت "کے دور میں پیدا ہوا۔ وہ اس کا اندازہ نہ کرسکا کرجلد ہی " سائنٹفک زراعت "کادور آنے والاہے جس کے بعد پیدا وار میں عیز معمولی اضافہ کرنا ممکن ہوجائے گا۔ پچھیلے ڈیڑھ سوسال میں زراعت کے طریقوں میں انقلابی تبدیلیاں ہوئی ہیں اب ایسے نتخب بج بوئے جاتے ہیں جو زیادہ فصل دینے والے ہوں بہی معاملہ مویشیوں کے ساتھ کیا جا تاہے کسید نتخب بج بوئے کے مزید طریقے دریا فت ہوگئے ہیں۔ نئی نئی کھا دیں بڑے پیانہ پر استعال ہونے گل ہیں بہشین کی مددسے ان مقامات پر کھیتی ہونے نگی ہے جہاں پہلے کھیتی کرنا ناممکن نظر آتا تھتا۔ آج ترقی یا فتہ ملکوں میں کسا نوں کی تعسداد میں ۹۰ فی صد تک کمی کرنے کے باوجود ذری پیدا وار کو دس گنا تک باوجود فاری پیدا وار کی باور کردن کے باوجود فاری پیدا وار کو دس گنا تک باوجود فاری پیدا وار کو دس گنا تک باوجود فاری پیدا وار کی بیدا وار کی باوجود کی باوجود فاری پیدا وار کی باوجود کی باوجود کی باوجود فاری پیدا وار کی باوجود کی

تیمری دنیا (غیرترقی یافته ممالک) کاجور قبہ اس کے کاظ سے اس میں سو بلین انساؤل کی آباد کاری کی گنجائٹ ہے جب کہ اس کی موجودہ آبادی حرف سابلین ہے ۔ تیمری دنسیا امکائی طور پر ابنی موجودہ آبادی کی صلاحیت رکھتی ہے ۔ ایف المال طور پر ابنی موجودہ آبادی کی دسس گنا تعداد کو خوراک مہیا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے ۔ ایف المال (F.A.O.) نے اندازہ لگایا ہے کہ تیمری دنیا کے مالک کی آبادی آگر ہے قید طور پر بڑھتی رہے اور ۱۰۰۰ بری میں چار بلین سے زیادہ ہوجائے تربیمی کوئی خطرہ کی بات نہیں ۔ کیونکھ اندازہ کے مطابق ، اس وقت جو آبادی ہوگی اس سے ڈیڑھ گنا آبادی کو خوراک مہیا کرنے کے ذرائع کچرکئی نبسری دنیا کے علاقی میں موجود ہوں گے ۔

خوراک میں یہ اصافہ جنگلوں کو کاٹے بغیر ممکن ہو سکے گا۔ اس بیے حقیقت یہ ہے کہ نہ تو عالمی مسطح پر کسی غذائی بحران کا کوئی حقیقی اندیشہ ہے اور نہ علا قائی مسطح پر۔مسٹر گوائن ڈائرنے اپنی رپوٹ ان الغاظ پرختم کی ہے:

Malthus was wrong. We are not doomed to breed ourselves into famine.

خارجی حقیقت سے محرکا گیا اور قرآن آخری صدتک خارجی حقیقتوں کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ قرآن کے بیان اور خارجی واقعہ میں کوئی محراؤ نہیں ۔

كتب مقدسه كى مشال

٧. بنی اسرائیل حصرت یوسف کے زماند میں ١٠ ویں صدی قبل مسیح میں مصر میں واضل ہوئے اور حضرت موسیٰ کے زماند میں تیر ہویں صدی قبل مسیح میں مصرے نکل مرصحواتے سینامیں گئے۔ یہ دونوں واقعات بائبل میں بھی ذکور میں اور قرآن میں بھی ۔ مگر قرآن کے بیانات خارجی تاریخ سے کا مل مطابقت رکھتے ہیں۔ جب کہ بائبل میں کئی بائیں ایسی ہیں جو خارجی تاریخی واقعات سے مطابقت نہیں رکھتیں۔ جنا بخد بائبل کے متعقدین کے لیے یہ مسکد پیدا ہوگیا ہے کہ وہ بائبل کے بیان کویس یا کاریخ کے بیان کویس یا کاریخ

۱۱ رجنوری ۱۹ ۸۵ و کونئ دہل کے انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹلیز (نفلق آباد) میں اجتماع تھا۔ اس اجتماع کے مقرر مسٹر غزرا کولٹ (Ezra Kolet) سے جوہند مستان میں آباد میں دیوں کی مجلس (Council of Indian Jewry) کے صدر میں۔ تقریر کاعنوان نفا:

(What is Judaism)

یہودی مقررنے اپنی تقریر میں قدرتی طور پر میہو دیوں کی تاریخ بیان کی- انہوں نے مصریان کے جانے اور حضرت موسیٰ کا کے جانے اور کیے در کیا اور حضرت موسیٰ کے ذکر آیا تو انہوں نے حضرت یوسف کے ہم عصر مصری بادشاہ کو بھی فرعون بتایا ۔ ہم عصر مصری بادرشاہ کو بھی فرعون بتایا ۔

مرصاحب علم جانتا ہے کہ یہ بات تاریخی اختبار سے غلط ہے ۔ تاریخ بتاتی ہے کہ '' فرعون '' نام ہے با دستاہ صرف بعد کو حفرت موسیٰ سے زمانہ میں ہوئے ۔ اس سے پہلے حضرت یوسف کے زمانہ میں دوسرے لوگ مصر کے حکم اس سکتے ۔

صرت بوسف جس زمانه میں مصریں واخل ہوئے اس زمانہ میں وہاں ان لوگوں کی کوت متی جن کوتاریخ میں جرواہے بادشاہ (Hyksos Kings) کہاجاتا ہے۔ یہ لوگ عرب نسل سے تعلق رکھتے تھے اور باہر سے آگرمھر پر قابعن ہوگئے تھے۔ یہ خاندان دوہزارسال قبل میے سے سے کر بندر ہویں صدی قبل میں کے آخر تک معربی محراں رہا۔ اس سے بعد معرب غیر کمی محرانوں کے خلاف بنادت ہوئی اور کمبوسس کی حکومت ختم کر دی گئی ۔ سرین سریار

اس کے بدیم میں ملک والوں کی حکومت قائم ہوئی۔ اس وقت جس خاندان کوم مرکی بادتہای ملی اس نے اپنے حکمرالوں کے لیے فرعون کالقب پیند کیا۔ فرعون کے مفظی معنی سورج دیوتا کی اولاد کے ہیں۔ اسس زمانہ میں مصر کے لوگ سورج کو پوجتے تھے۔ پنا بچہ حکمرالوں نے بیز طام کیا کہ وہ سورج دیوتا کا منظہر ہیں۔ تاکہ مصر پوی کے اوپر ایپ اس حق حکومت ثابت کیا جاسکے۔

مسٹرعذراکونٹ نے ہو کچے کیا وہ مجدرستے کہ دیساہی کریں ۔ کیونکہ بائبل میں ایسا ہی کھاہواہے بائبل حضرت یوسف کے ہم زمانہ مصری بادرشاہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ اور حضرت موسی کے ہم زمانہ مصری بادرشناہ کو بھی فرعون کہتی ہے ۔ مسٹر غذراکو نسٹ یا تو بائبل کو لے سکتے سکتے یا تاریخ کو۔ دونوں کو ساتھ لینا نمکن نہ تھا ۔ انہوں نے بہودی کونسل کا صدر ہونے کی چینٹیت سے تاریخ کو جھیوڑا اور ائس کو انتقار کر اس ۔

مگر قرآن اس قیم کے اختلاف بیا بی سے خالی ہے ۔ اس بیے حاملین قرآن کے بیے یہ مسکلہ نہیں کو قرآن کے بیے یہ مسکلہ نہیں کو قرآن کو پینے انہیں تاریخی حقیقت کو چھوڑنا پڑے ۔ قرآن کو پینے کو نوان تا ہوگی تک قدیم آثار کی صورت میں زمین کے نیچے و فن تھتی جن کو بہت بعد کو زمین کی کھے ۔ بہت اردان کی بنیا دیر مصر کی تاریخ مرتب کی گئی ۔ بعد کو زمین کی کھے ۔ اور ان کی بنیا دیر مصر کی تاریخ مرتب کی گئی ۔

اس سے باوجودہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں حصرت یوسف کے ہم زمانہ مصری بادت ہ کا ذکر آٹاہے توقرآن اس کے لیے ملک مصر (مصرکا بادشاہ) کا نفظ استعال کرتاہے - اور حضرت موسیٰ کے ہم ندمانہ مصری بادشاہ کا ذکر آتا ہے تو وہ اس کو باربار فرعون کہتا ہے - اس طرح قرآن کابیان خارجی تاریخی حقیقت کے میں مطابق مطہرتا ہے - جب کہ بائبل کا بیان خارجی تاریخی حقیقت سے محرار ہاہے - یہ واقتہ بت تا ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسامصنف ہے جو النسانی معوادیا ہے - یہ واقتہ بت تا ہے کہ قرآن کا مصنف ہے -

تاریخ کی متال

۳ - نظرید ارتعت ارسے مطابق انسان اور حیوان دو لؤں ایک مشترک مورث اعلی سے تعلق رکھتے ہیں۔ حیوانات کی ایک نسل ترقی کرتے کرتے بندر (پیپنیٹری) تک بہونچی - اور بندر کی ینسل

مزیدترتی کرتے کرتے انسان بن گئی۔

اس کسله میں ایک سوال پر ہے کہ اگر پر واقد ہے تو جوان اور انسان کی درمیانی کو یا کہاں میں - لینی وہ انواع کو ن سی ہیں جو ابھی ارتفاع کے درمیانی سفر پر بیشیں اور اس بنار پر ان کے اند کچے جوانی بہلوسے اور کچے انسانی بہلو - اگر چوشیقی طور پر ابھی ایسی کوئی درمیانی نوع دریافت بنیں کچے جوانی بہلوسے اور کچے انسانی بہلو - اگر چوشیقی طور پر ابھی ایسی کوئی درمیانی نوع دریافت بنیں ابھی تک بنیں طاہے - ان مفروضہ کرا پوس کو غلط طور پر گم شدہ کرا پوس (Missing links) کا تام دیا گیا ہے - بنیں طاہے - ان مفروضہ کرا پوس کو غلط طور پر گم شدہ کرا پر سے جردی کہ زیدار اردا انسان کے درمیان کی ایک گم شدہ کرا ہی دریافت ہو گئی ہے - بد دہی کرای ہے جس کو ارتفار کی تاریخ میں بیٹ ڈاؤن کی ایک گم شدہ کرا ہی دریا فت ہو گئی ہے - بد دہی کرا ہے جس کو ارتفار کی تاریخ میں بیٹ ڈاؤن انسان کو داخت سے مثاب ہم تھا ۔ اس ہڑی کا ایک جبرا طاجس کا ڈھانچ بندر میسا تھا گمراسس کا داخت انسان کے داخت سے مثاب ہم تھا ۔ اس ہڑی کا کہا کے جبرا طاجس کا ڈھانچ بندر میسا تھا گمراسس کا داخت انسان کی وابت میں مانسان کیا انسان نما سندر دکھانی دیتی تھی ۔ اس کو بلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے دکھانی دیتی تھی ۔ اس کو بلیٹ ڈاؤن نامی معتام سے حاصل ہوا تھتا ۔

پلٹ ڈاؤن انسان کو تیزی سے مقبولیت حاصل ہوئی۔ وہ با قاعدہ طور پر نصاب کی کہ آبوں
میں شامل کر دیاگیا۔ مشال کے طور پر آر الیس مل (R.S. Lull) کی کمتاب عضویاتی آرتقار
(Organic evolution) میں۔ بڑے برٹے علمار و مفکرین نے اس کو جدید انسان کی علمی فتوحات میں
شار کیا۔ مثلاً ایج ہی و ملینر (۱۸۹۹-۱۸۹۹) نے اپنی کتاب تاریخ کا خاکم (۱۸۲۹-۱۹۴۹)
میں۔ اور بر گزینڈر رک (۱۸۷۱-۱۹۷۹) نے اپنی کتاب مغربی فلسف کی تاریخ ۔
میں۔ اور بر گزینڈر رکس (۱۸۷۰-۱۹۷۱) میں۔ تاریخ اور حیاتیات کی کتابوں میں بیٹ ڈاؤن
انسان کا ذکر اکس طرح کیا جانے لگا جسے کہ وہ ایک مسلم حقیقت ہو۔
انسان کا ذکر اکس طرح کیا جانے لگا جسے کہ وہ ایک مسلم حقیقت ہو۔

نقریبًا نصف صدی تک جدیدعسلماراس"عظیم دریافت "سے مسور رہے ۔ یہاں تک کہ ۱۹۵ میں بعض علمار کو شبہہ ہوا۔ انہوں نے برشنس میو زیم سے آہنی فائر پر د من بکس سے مذکورہ جڑا نکالا۔ اس کو سائنسی طریقے سے جانچا۔ تمام متعلق بہلو وں سے اس کی تحقیق کی ۔ آخر کاروہ اس فیتجر پر بهو بنے کہ یہ مکل طور پر ایک فریب تقاجس کوحقیقت سمجہ لیا گیا۔

بلٹ ڈاؤن انسان کی اصل حقیقت پر منی کہ ایک شخص نے بندر کا ایک جبڑا ایا ۔ اسس کو مہو گئی رنگ میں رنگا اور پھر اسس کے دانت کوریتی سے گسس کر آدی کے دانت کی طرح بنایا ۔ اس کے بعد اس نے پر جبڑا پر کہ کر برشش میوزیم کے حوالے کر دیا کہ یہ اسس کو بلیٹ ڈاؤن (انگلیسنڈ) میں مسلا ہے ۔

یہ ایک بڑی دمیب کہانی ہے ۔ اس کی تفقیل کے لیے چند حوالے بہاں نقل کیے جانے ہیں ؟

- 1. Encylopaedia Britanica (1984) "Piltdown Man"
- Bulletin of the British Museum (Natural History) Vol. 2, No. 3 and 6
- 3. J.S. Weiner, The Piltdown Forgery (1955)
- 4. Ronald Millar, The Piltdown Men (1972)
- 5. Readers Digest, November 1956

فرعون موسىل

اس کے مقلبے میں اب قرآن سے اسی نوعیت کی ایک مثال پیجے ۔ یہ فرعون موسیٰ کی مثال ہے ۔ اس کے بارہ میں قرآن میں جو الفاظ آئے تھے ، بعد کی تاریخ حیرت انگسینر طور پر اسس کی تعدی بن گئی -

تاریخ کے مطابق حضرت موسیٰ کے زمانہ میں مصرکا جو باوٹ ہ عزق ہوا وہ رعسیس دوم کا فرزند تھا۔ اس کا خاندانی لقب فرعون اور ذاتی نام مرنست ح (Merneptah) تھا۔ نزول قرآن کے وقت اس فرعون کا ذکر صرف بائبل کے مخطوطات میں تھا۔ اس میں بھی صرف یہ تھا ہوا بھٹاکہ "خداوندے سمندر کے بیج ہی میں مصریاں کو متبہ وبالا کر دیا اور فرعون کے سارے نظر کوسمت در

" خدا وندینے سندر سے بیچ ہی میں مصریوں کو شہر و بالا کر دیا اور فرعوں سے سارے تصل کو سمت مدر میں عزق کر دیا (خروج ۱۲۰ : ۲۸) اس ونت فرآن سے جیرت انگیز طور بریدا علان کیا کہ فرمون کاجم محفوظ ہے اور وہ دسنب اوالوں کے لیے سبق بینے کا ۔

فاليوم ننجيك ببدنك دستكون آج بم نزب برن كو بچاليس كاك توابي بعد در وس ١٩٠) والون كي ينافي بو -

قرآن میں جب بہ آیت اتری تو وہ نہایت عجیب تتی ۔ اس وقت کسی کو بھی پیمعلوم ند سحت اکہ فرخوں کا جسم کہیں محفوظ طات میں موجو دہے ۔ اس آیت کے نزول پراسی حالت میں تقت سریبًا پورہ سوسال گزرتیے ۔ پروفلیسر لاریٹ (Loret) پہلا شخص ہے جس نے ۱۹۹۸ میں مصر کے ایک قدیم مقبرہ میں داخل ہو کر دریا فت کیا کہ یہاں نذکورہ فرعون کی لاش می کی ہوئی کوجود ہم ہولائی ، ۱۹ کو ایٹ اسمتھ (Elliot Smith) نے اس لاش سے او پرلیٹی ہوئی جادر کو ہطایا اس نے اس کی با قاعدہ سائنسی تحقیق کی اور بھر ۱۹۱۲ میں ایک کتاب شائع کی جس کا نام ہے شاہی میاں (The Royal Mummies) اس سے ثابت ہوگیا کہ یہ می کی ہوئی لاسٹ س اسی فرقون کی ہے جو تین ہزار سال ہیلے حصرت موسی کے زمانے میں غرق کیا گیا بھت ۔ ایک معزبی معن کر کے العن ظامی :

His earthly remains were saved by the will of God from destruction to become a sign to man, as it is written in the Qur'an.

فرعون کا ما دی جیم خدا کی مرضی کے تحت بربا دمونے سے بچالیا گی تاکد وہ انسان کے لیے ایک نشانی ہو ، جیساکہ وہ قرآن میں تکھ مواہیے -

قرآن اوربائبل اورسائنس (The Bible, the Quran, and Science) کے مصنف ڈاکٹر موریس ہولائی اسس لاستٰ کا مصنف ڈاکٹر موریس ہولائی (Maurice Bucaille) نے ۱۹۰۵ میں اور کی اسس لاستٰ کا معاشد کیا ۔ اس کے بعدا نہوں نے اپنی کتا ب میں اس پر جویاب کھلے اس کا خاتمہ ان پُر امتراز سطووں پر ہواہے !

Those who seek among modern data for proof of the veracity of the Holy Scriptures will find a magnificent illustration of the verses of the Quran dealing with the Pharoah's body by visiting the Royal Mummies Room of the Egyptian Museum, Cairo!

قرآن نے ساقیں صدی عیسوی میں کہا کہ فرمون کا جسم لوگوں کی نشانی کے بیے محفوظ ہے، اور وہ انیسویں صدی عیسوی کے آخر میں نہایت صحت کے ساتھ بر آمد ہو گیا۔ دومری طرف موجودہ زسانہ کے علمارسائنس نے اعسان کیا کہ پلیٹ ڈاوئن کے مقام برا نہوں نے ایک ڈھائی دریا فت کہ بیاد ہو قدیم انسان کے جسم کا ایک حصر ہے۔ اور اگلی معلومات کے تحت وہ باکل بے بنیاد ثابت ہوگیں۔

کیا اس کے بعد بھی اس میں کوئی شبہ باقی رہنا ہے کہ قرآن ایک خدا تی کتا ہے۔ وہ عام انسانی تفنیفات کی طرح کوئی ایس بی نصینیف نہیں۔

علم الحيات كي مثال

قدیم زمانہ میں جب کہ موجو دہ سائنسی مشاہدات سامنے نہیں آئے تھے ، ساری دنیا میں توہماتی خیالات پھیلے ہوئے تھے ۔ لوگوں نے بلاتحقیق عجیب بحیب نظریات قائم کریے سننے ۔ یہ نظریات دوبارہ وقت کی کتابوں میں ظاہر ہوتے تھے ۔ چوشنص بھی اسس زمانہ میں کوئی کتاب کھتا تو ماحول کے زیرائر دہ ان خیالات کو بھی دہرانے نگتا تھا ۔

مثال کے طور پرارسطو (۳۲۲ س ۳۸۴ ق م) نے ایک موقع پر پیٹ میں پر در سن پانے دائے بچوں کا ذکر کیاہے ۔ اس کسلہ میں وہ وقت کے رواجی نکر کے مطابق یہ کہتا ہے کہ پیٹ کے پچوں کی صحت کا تعلق ہوا ؤں سے ہے۔ ارسطوک اس خیال کا مذاق اڑا تے ہوئے رہز نگر سس نے کھاہے :

He said that children will be healthier if conceived when the wind is in the north. One gathers that the two Mrs Aristotles both had to run out and look at the weathercock every evening before going to bed (p. 17).

ارسطونے کہا کہ نیچے زیادہ تندرست ہوں گے اگر شمالی رخ پر ہو اچلنے کے وقت ان کا حمل قرار پائے ایک شخص اس سے قیاسس کر سکتاہے کہ ارسطو کی دونوں ہویاں ہرت م کوبستر برجانے سے بہلے دوڑ کر باہر جاتی ہوں گی اور دیکھتی ہوں گی کہ ہوا کارخ کس سمت میں ہے۔

قرآن اسی تدیم زمانے میں اترا- اس میں علم کی مختلف شاخوں سے متعلق کترت سے حوام

موجو دیمی - مگرنت رآن میں کوئی ایک بھی مثال منہیں ملتی جس میں وقت کے رواجی خیالات کا انعکاس یا پاجا تا ہو ۔

اجیام فلکی کی گردسشس

قرآن (الانبيار ۳۳ ، يلس ، م) مي سورج اورجاندكا ذكر كرك ارت دېواب كه سب ايك ايك دائره مي تيررسه بې را كا في فلا يسبحون) د اكثر موريس بوكاني نان آيات برتفييلي كلام كياب اور د كهاياب كريهان فلك د وي جيز مراد سه جس كوموجوده زمانين مدان (Orbit) كهاجا تاب - اس كريدوه كفت بين :

It is shown that the sun moves in an orbit, but no indication is given as to what this orbit might be in relation to the Earth. At the time of the Qur'anic Revelation, it was thought that the Sun moved while the Earth stood still. This was the system of geocentrism that had held sway since the time of Ptolemy, second century B.C., and was to continue to do so untill Copernicus in the sixteenth century A.D. Although people supported this concept at the time of Muhammad, it does not appear anywhere in the Qur'an, either here or elsewhere (p. 159).

مذکورہ آیات میں یہ دکھایا گیا ہے کہ سورج ایک مدار میں گھومتاہے۔ گراسس بات کا کوئی اشارہ نہیں دیا گیا ہے کہ زمین کی نسبت سے اس کا مدار کیا ہے۔ قر آن کے نرول کے زمانہ میں یہ خیال کیا جاتا نظا کہ سورج (زمین سے گر د) گھوم رہاہے ، جب کہ زمین مخبری ہوئی ہے ۔ یہ مرکز میت ارضی کا نظا کم نظام جدور سری صدی قب ل میچ میں گالمی کے زمانہ سے چیا گیا تھا ۔ وہ سو ہویں صدی عیسوی میں کو پر نیکس تک باتی رہا ۔ اگر چے محمد کے زمانہ میں لوگ اس نظریہ کی تائید کرتے سے گر قرآن میں وہ کہیں ظاہر مہیں ہوا۔ نہ ان دو لوں آیتوں میں اور نہ کسی اور آیت میں ۔

اس کے اسر میں ایک دلجیپ مثال وہ ہے جو ۱۹۸۴ کے آخریں مختلف اخبارات میں شائع ہوئ تھی۔ کناڈاکے اخبار دی سٹی زن (۲۲ نومر ۱۹۸۴)نے اس کی سرخی ان الفاظ میں قائم کی :

Ancient Holy Book 1300 Years Ahead of its Time

(قدیم مقدس کتاب اینے وقت سے ۱۹ سوسال آگے) اس طرح نئی دہلی کے اخبار طائمس آف انڈیا (۱۰ دسمبر۱۹۸۴) میں یہ خرحب ذیل سرخی سے سابع جیسی:

Kor'an Scores Over Modern Science

قرآن جدید سائنس پر بازی ہے جا تا ہے ۔ قرآن جدید سائنس

ڈ اکٹرکیبھ مور مبنیات کے ماہر ہیں اور کناڈ ای ٹورانٹو یونیورسٹی میں بروفیسرہیں انہوں
نے قرآن کی چند آیات (المومنون ۱۱۰ ، الزمر ۲) اور مبدید تحقیقات کا تقابل مطابعہ کیا ہے۔
اس سلسلہ میں وہ اپنے سائیوں کے ہمراہ کمی بار کنگ عبدالعزیز یونیورسٹی (جدہ) بھی گئے۔ انہوں
نے پایا کہ قرآن کا بیان چرت انگر طور جدید دریافتوں کے عین مطابق ہے ۔ یہ دیکھ کر انہیں سخت
تجب ہوا کہ قرآن میں کیوں کر وہ حقیقین موجود ہیں جن کو مغربی دنیا نے پہلی بار مرف ، ہم 19 میں
معلوم کیا ۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرئے تے
معلوم کیا ۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرئے۔
معلوم کیا ۔ اس سلسلہ میں انہوں نے ایک مقالہ تھا ہے جس میں وہ مذکورہ واقعہ کا ذکر کرئے۔

The 1300 year old Koran contains passages so accurate about embryonic development that Muslims can reasonably believe them to be revelations from God.

ساا سوس اله تعدیم قرآن میں جنینی ارتقار کے بارہ میں اس قدر درست بیا نات موجود ہیں کہ مسلمان معقول طور پر بیر یقین کرسکتے ہیں کہ وہ فعالی طون ہے اتاری ہوئی آیتیں ہیں ۔ بیمفنون زیادہ مقصل طور پر ماہست مہ الرسالہ میں شائع کیا گیا ہے ۔ ینوش کا نظہ رہ

انسان جب بھی کسی مسئلہ برکلام کرتا ہے تو فور گا ظاہم ہوجا تاہے کہ وہ "حال " میں بول رہائے ۔ اے" مستقبل کی کوئی خبر نہیں - کوئی انسان آئندہ ظاہم ہونے والی حقیقتوں کو نہیں جانتا اس لیے وہ اپنے کلام میں ان کی رعایت بھی نہیں کر سکتا۔ یہ ایسا معیار ہے جس بر آدی ہمیت ناکام ثابت ہوتا ہے ۔ اس کے برعکس قرآن کو دیکھا جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کا مصنعت ایک ایسی سی تنظیم ہوئی ہے ۔ وہ آج کے معلوم واقعات کو بھی جانتا ہے وران واقعات کو بھی جوکل انسان کے علم میں آئیں گے۔

مثال کے طور پر بیوٹن (۱۷۲۷ – ۱۹۴۲) فے روشنی کے بارے میں یہ نظریہ قائم کی کہ یہ مثال کے طور پر بیوٹن کا مکم کسیا کہ جیوٹے چھوٹے چھوٹے دوشن ذرات میں جوابیت منبع سے فکل کرفضا میں الرقتے میں - اس نظریہ کوسائنس کی تاریخ میں روشنی کا ذراتی نظریہ (Corpuscular theory of light) کہا جا گاہے :

A theory of Optics, in which light is treated as a stream of particles

نیوش کے غیرمعولی اثرات کے تحت یہ نظریہ ۱۸۲۰ تک علی دنیا پر جھا یا رہا۔ اس کے بسبد اس کو زوال سنر وع ہوا۔ مختلف سائنس والوں کی تحقیقات ، خاص طور پر فوٹمان (Photons) کے عمل کی دریا فت نے دراتی نظریۂ نوختم کر دیا۔ پروفیسر نیگ (اور دوسے سائنس دانوں) کی تحقیق نے علمار کو مطمئن کر دیا کہ روشنی بنیا دی طور پر موج کی سی خصوصیات رکھتی ہے جو بنظما ہر نیوش کے ذراتی نظریہ کے برعکس ہے :

Young's work convinced scientists that light has essential wave characteristics in apparent contradiction to Newton's corpuscular (particle) theory.

Encyclopaedia Britanica, 1984, Vol. 19, p. 665

نیوش نے اعظار ویں صدی عیسوی میں ابنا نظریہ پیش کیا اور صرف دوسوب ال کے اندروہ غلط ثابت ہوگیا۔ اس کے بر عکس قرآن نے ساقیں صدی عیسوی میں ابنا بیغام دنیا کے سامنے دکھا۔ ثابت ہوگیا۔ اس کے بر عکس قرآن نے ساور داس کی صداقت آج تک مشتبہ نہیں ہوئی ۔ کیا اس کے بعد بھی اس یقین کے ہے کسی مزید شوت کی مزورت ہے کہ نبوش جیسے لوگوں کا کلام محدود انسانی کلام ہوا تحد انسانی کلام ہوتا ہے اور قرآن لا محدود ذہین سے نکلا ہوا تحدلی کلام ہے۔ قرآن کے بیانات کا ابدی طور پردرت شابت ہوتا ایک انتہائی غیر معولی صفت ہے جو کسی بھی دوسرے کلام کو حاصل نہیں۔ یہی واقع میں ثابت کرے نے کا فی ہے کہ قرآن خدائی کلام ہے اور بقیبہ تمام کلام انسانی کلام ۔

فراک میں ادنادہواہے : کیا منکروں نے نہیں دکیھا کہ آٹمان وزیین طے ہوئے تھے پھرہم نے دو نوں کوکھول دیا (اُولِدھ بسر السنذیین کے خووا ان اسسمساوات والمالارض کا نستا رقعت

ففنقناهما، الانبياء،س

" رتق" کے معنیٰ میں منصم الاجزار - یعنی کسی چیز کے تمام اجزار کا ایک دوسرے میں گھسا ہوا اور سمٹا ہو ا ہونا - اور فتق کا لفظ اسس کے برعکس عمل کے لیے ہے - بعنی ملے ہوئے اُجزار کو کھیاڑ کر الگ الگ کر دینا -

یر آیت ساتویں صدی عیسوی میں اتری۔ بظاہراس سے معلوم ہوتا تفاکہ کا ئنات کے مختلف ابتدار ابتدار یا ہم سے ہوئے اور سے بھی وی سے نام کو بھاڈ کر جدا کر دیا تا ہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک ان ان کو معلوم نہ تفاکہ کا ئنات میں وہ کون سامعا لمر بیش تاہم نزول قرآن کے بعد صدیوں تک ان ان کومعلوم نہ تفاکہ کا ئنات میں وہ کون سامعا لمر بیش ایسے میں کو قرآن نے رتق اور فق سے تعبیر کیا ہے۔ یہلی باد اسس کی معنویت ۱۹۲۷ میں سامنے آئی جب کر جاری بیما ترے (Georges Lemaitre) نے وہ نظریہ پیش کیا جس کو عام طور برگر بیننگ روہ کو ایس کو عام طور برگر بیننگ کیا جس کو عام طور برگر بیننگ (Big bang) کما جا تا ہے۔

جدید مشاہدہ بتاتا ہے کہ کائنات ہر لمحہ اپنے چاروں طرف بھیل رہی ہے۔ چنا نخیبہ موجودہ کائنات کو بھیلتی ہوئی کائنات (Expanding universe) کہا جا تا ہے۔ اسس طرح کے مختلف مشاہدات نے سائنس دانوں کو اسس نظریۃ کسیہونچا یا ہے کہ کا نتات ابتدارٌ سمع ہوئی مالت میں بھی ہوئے سے میں بھی ۔ اس وقت سے باہم جرائے ہوئے سے میں کھی ۔ اس وقت و سبع کا کتات کے تمام اجزار نہایت قوت سے باہم جرائے ہوئے سے ۔ اس ابت دائی مادہ کو کا تنات ہے تمام اجزار نہایت (Cosmic egg) یا سبیر ایٹم (Super atom) کہا

ابت دارٌ سائنسی علقه میں اسس کی مخالفت کی گئی۔ ۱۹۴۸ تک بگ بینگ سے مقتا بلہ میں اسسٹر کی اسٹیٹر کے بہاں زیادہ قابل توجہ بنار ہا۔ مگر ۵۰ ۱۹ سے علم کا وزن بگ بینگ کے حق میں بیٹسے لگا۔ ۱۹۹۵ میں بیک گراؤ قابل توجہ بنار ہا۔ مگر ۵۰ اسے علم کا وزن بگ بینگ کے حق میں بیٹسے لگا۔ ۱۹۹۵ میں بیک گراؤ (Background radiation) کی دریافت نے اسس کی مزید تصدیق کی بکوکل سائنس دانوں کا خیال ہے کہ یہ ابت دانی انفجار کے دیڈیا تی بقایا ہیں جو ابھی تک کا کا کتات کے بعن حصوں میں موجود ہیں۔ اسی طرح ۱۹۸۱ میں بعض کہتا و کس کی دریافت جو مہاری زمین سے بعض حصوں میں موجود ہیں۔ اسی طرح (Light years) کے فاصلے پر دافتے ہیں، وغیرہ۔ انسائیکلو بیڈیا برٹانیکا دسس ارب سال نور (Light years) کے فاصلے پر دافتے ہیں، وغیرہ۔ انسائیکلو بیڈیا برٹانیکا

(۱۹ ۸۴) میں بگ بینگ کے عنوان مے تحت اعتراف کیا گیاہے کہ اور اب اسس نظریہ کو بیشتر علمارِ کونیات کی آئید حاصل ہے:

and it is now favoured by most cosmologists

یہ واقد اس بات کا نہایت واضح نبُوت ہے کہ قرآن کا مصنف ایک ایسی ہتی ہے جس کی نظر میں ماضی سے دیکھ رہا ہے جس کی نظر میں ماضی سے دیکھ رہا ہے جہاں سے دیکھ رہا ہے جہاں سے انسان نہیں دیکھ سکتا۔ وہ اسس وقت بھی پوری طرح جان رہا ہوتا ہے جب کہ دوسسروں کو کوئی علم نہیں ہوتا ۔

شهر د کی طبتی اہمیت

قران میں شہر کے بارہ میں بتایا گیا ہے کہ اسس کے اندر شفاہ (فیدہ شفاء دلمناهس) المنحل (م) مسلا بون نے اس آیت کی روشی بی شہر کے طبی پہلو پر بہت زور دیا ۔ مسلا بون کے بہاں دواسازی کے فن میں شہر کو خصوصی درجہ حاصل رہاہے ۔ مگر مغربی دنیا صدیوں تک اس کی طبی اہمیت سے بے خبر رہی ۔ یورپ میں ابھی انیسویں صدی تک ستہد کو بس ایک رقبیق عندا کی طبی اجسان کی جیست سے بے کہ یورپ کے طاری دریافت کیا کہ شہر کے اندر دافع عفونت خصوصیات (Antiseptic properties) موجود ہیں ۔ یہ دریافت کیا کہ شہر کے اندر دافع عفونت خصوصیات (اس سلسلیم ہم جدید تحققات کا خلاصہ ایک امر کی میگزیں سے نقل کرتے ہیں ؛

Honey is a powerful destroyer of germs which produce human diseases. It was not untill the twentieth century, however, that this was demonstrated scientifically. Dr. W.G. Sackett, formerly with the Colorado Agricultural College at Fort Collins, attempted to prove that honey was a carrier of disease much like milk. To his surprise, all the disease germs he introduced into pure honey were quickly destroyed. The germ that causes typhoid fever died in pure honey after 48 hours' exposure. Enteritidis, causing intestinal inflation, lived 48 hours. A hardy germ which causes broncho-pheumonia and septicemia held out for four days. Bacillus coli Communis which under certain conditions causes peritonitis, was dead on the fifth day of experiment. According to Dr. Bodog Beck, there are many other germs equally destructible in honey. The reason for this bactericidal quality in honey, he said, is in its hygroscopic ability. It literally draws every particle of moisture out of germs. Germs, like any other living organism, perish without water. This power to absorb moisture is almost unlimited. Honey will draw moisture from metal, glass, and even stone rocks.

شہد جرائیم کو دار ڈالنے والی چیز ہے جو کہ انسانی بیماریاں بیدا کرتے ہیں۔ تاہم بیویں صدی ہے ہیلے تک اس کو علی طور پر دکھایا نہیں جاسکا تھا۔ ڈاکٹر ساکٹ جو اسس سے پہلے فورٹ کولس کے انگریکچرل کارج سے وابست تھے ، انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوششن کی کوشہد کے اندر بیماری کے جرائیم پرورش باتے ہیں۔ گران کوسخت تعجب ہواجب تجرائیم پرورش بات کے دوران انہوں نے با یا کہ بیما ری بیدا کرنے والے جرائیم جو انہوں نے فاص شہد کے اندر ڈالے تھے وہ سب سے سب بہت جلد مرگے ۔ معیادی بخارے جرائیم مون ۸۹ گھنڈے کے اندر طاک ہوگئے۔ بعض سخت جاں جرائیم جو اردن یا پاپنے دن سے زیادہ زندہ نرہ سے ۔ ڈاکٹ و وقت کی اسس خصوصیت کی سادہ سی وج ہے لوڈوگ بک نے بنایلے کہ شہدے اندر جرائیم کو مارنے کی اکس خصوصیت کی سادہ سی وج ہے وہ شہد کی رطوبت کو چرس لینے کی صلاحیت کی جو بیا کہ جرائیم کو موج ہے جرائیم دور مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم ایس شہد کے اندر باقی کو جذب کرنے کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سچتر تک سے رطوبت کی جیج لیتی ہے۔ کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سچتر تک سے رطوبت کی جو لیت کی موادیت کی تشہد کی اندر کیاتی کی موادیت کی تشہد کی اندر بیاتی کو جذب کرنے کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تے ہیں۔ شہد کے اندر وارت کیس کی موادیت کی تشہد کی اندر کیاتی کو جذب کرنے کی تشہد کی اندر کیاتی کی کی صلاحیت کا محدود مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سیحتر تک سے دطوب تک کیسی کی کی کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سیحتر تک سے دطوب تک کیسی کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سیحتر تک سے دطوب تک کیسی کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تم اور سیحتر تک سے دطوب تک کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ و دھات ، شید تارہ کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ و دھات ، شید تارہ کی دور مقدار میں ہے ۔ وہ وحات ، شید تارہ کی دور مقدار میں کی دور مقدار میں ہو کی دور مقدار میں ہو کی دور مقدار میں کی دور مقدار میں ہو دور کی دور مقدار میں کی دور کی دور مقدار میں کی دور کی دور مقدار میں کی دور مقدار میں کی دور کی د

عربی زبان تمام زبا نوں کے درمیان ایک چیران کن استثنار ہے۔ تاریخ نبائی ہے کہ ایک
زبان کی عمر پانچ سومال سے زبا دہ نہیں ہوئی۔ تقریبًا پانچ سومال میں ایک زبان اتنی زیا دہ بدل جائی
ہے کہ اگلی نشل کے توگوں کے یہے پیچیلے توگوں کا کلام سمجنا سخت مشکل ہوجا تاہے۔ مثال کے
طور پر جا فرنے چاسر (۱۲۰۰ – ۱۳۲۲) اور ولیم شنبیکیپیر (۱۲۱۷ – ۱۵۲۲) انگریزی زبان کے
نناعراور ادیب بحقے۔ مگر آخ کا ایک عام انگریزی داں ان کو پڑھنا چاہے تو اس کو انہیں ترجمہ
کرکے پڑھنا پڑے گا۔ جاسر اور شبیکیپئر کا کلام جدید انگریزی فصاب میں ترجمہ کرکے پڑھایا جا تاہے
نقریبًا ولیے ہی بھیلے غیر زبان کی کمتا ہیں ترجمہ کرکے پڑھایا جا تاہے

مگر عربی زبان کامعاملہ استثنائی طور پر اس سے مختلف ہے۔ عربی زبان پھیلے ڈیڑھ ہزار سال سے بچساں حالت پر باتی ہے۔ اس سے الفاظ اور اسلوب میں یقتیا ارتقار ہو اہے۔ گریہ ارتقار اس طرح ہو اہے کہ الفاظ اپنے ابتدائی معنی کو بدستور باقی رکھے ہوئے ہیں۔ قدیم عرب کا کوئی شخص اگر آج دوبارہ زندہ ہو تو آج سے عربوں میں بھی وہ اسی طرح بولاا درسم جا جائے گا۔ جس طرح چیٹی اور ب تویں صدی عیسوی کے عرب میں وہ بولااور سمجھا جاتا تھا ۔

یں سراسر فرآن کا معجزہ ہے۔ ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن نے عربی زبان کو پکڑر کھلہے تاکہ حس طرح قرآن کو قیامت تک باقی رہناہے اسی طرح عربی زبان بھی زندہ اور وت بل ہنم حالت میں قیامت تک باقی رہے۔ یہ کتاب کبھی "کلاسیکل لٹڑ پچر" کی الماری میں زجانے پائے وہ ہمیشہ لوگوں کے درمیان بڑھی اور مسجی جاتی رہے۔

بہی معاملہ علوم کا بھی ہے۔ یہ اس بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن نے علوم کو بجرار کھا ہے۔ وہ علوم کو بجرار کھا ہے۔ وہ علوم کو بجرائر کہ بیٹے حرف آن نے کسی معاملہ میں جو کچہ کہدیا ہے وہی ہمیئے حرف آخر کی چینئیت سے باقی رہے ۔ چنا بجرے شام علی ترقیوں کے با دجود علوم بالآخر وہیں باقی رہتے ہیں جاس قرآن نے اوّل دن ان کور کھ دیا بھتا۔

ایک طرف انسانی کلام کی مثال ہے کہ دہ جھوٹے جھوٹے معاملات میں بھی اسس معیار پر پورا نہیں اثر تا جب کہ قرآن انتہائی بڑے اور گہرے معاملات میں بھی ابنی برترصدافت کو قائم کیے ہوئے ہے۔ یہاں میں ایک تقابل مثال دوں گا۔

ارسطونے اپنے نصورا تی معاشرہ میں عورت کو کم تر درجہ دیاہے۔ اس کا بنوت اس کے نزدیک یہ ہے کہ عورت کے منھ میں مردسے کم دانت ہوتے ہیں۔ برٹر پیڈرسل نے اس کا مذاق اڑا یاہے۔ اسس نے اپنی کتا ب سساج پرسائنس کے انزات (The Impact of Science On Society) میں ارسطوکا مذاق اڑا تے ہوئے تھاہے:

Aristotle maintained that women have fewer teeth than men; although he was twice married, it never occured to him to verify this statement by examining his wive's mouths (p. 17).

ارسطونے دعوی کیا کہ عور توں سے بہاں مردوں سے کم دانت ہوتے ہیں۔ اگر جد ارسطوکی دوبار تنادی ہوئی تھی مگر ایسا تہ بھی نہیں ہوا کہ وہ اپنی بیویوں سے منہ کوجائج کر اس بیان کی تصدین کرتا۔ ارسطوکا بیان حقیقت واقعہ پر حادی نہ ہوسکا۔ اسس سے برعکس قرآن سے بیانات حتیقت واقعہ کا اس طرح احاطہ کے ہوئے ہیں کہ دونوں مجھی ایک دوسرے کے خلاف نہیں جاتے۔ یمهان میں ایک مثال دوں گا۔ قرآن میں ارتثاد ہواہے کہ ندا اس کا نئات کا عاکم مطلق ہے۔ وہ اپنی مرضی کے مطابق جس طرح چاہتاہے اسے چلا تاہے (فعتال بسما ایرید، یفعل الله مایتشاء) پچھلے ہزاروں سال سے فدا کا یہ تصور تسلیم شدہ جلا آر ہا تھا۔انسان اس کو بلا بحث مائے ہوئے تھا۔

گرموجودہ زمانے ہیں علم کی ترقی ہوئی تو النان نے یہ نظریہ قائم کر بیا کہ وا تعات کے پیچھے
معلوم مادی السباب کے سوا اور کوئی طاقت تہیں۔ تمام واقعات مادی اسباب وعلل کے نخت
وقوع میں آتے ہیں۔ اور مادی تو انین کے نخت ان کی کا مل توجیبہ کی عباسکتی ہے۔ گرمعیہ دی علی
تحقیقات نے اسس مفروصہ کو ڈھا دیا۔ اب علم دوبارہ وہیں آگیا جہاں وہ ابت ارمیں طمہرا
ہوا تھتا۔

اصواتعليل كي موت

کہاجا تاہے کہ نیوٹن (۱۷۲۷ - ۱۹۷۷) اپنے باغ میں تھا۔ اس نے سیب ہے ایک۔ درخت سے سیسب کا بھل گرتے ہوئے دیکھا۔ "سیب کا بھل شاخ سے الگ ہو کہ نینچے کیوں گرا۔ وہ اوپر کیوں ہنیں چلاگیا ۔" اس نے سو چا۔ اس سوال نے آخر کار اس کو یہاں تک بہو بنایا کہ زمین میں قوت شش ہے۔ وہ ہرچیز کو ابنی طرف کھینے رہی ہے ۔ یہی وج ہے کہ بھل درخت سے ٹوٹ کرزمین پرگرتا ہے، وہ اوپر کی طرف نہنیں جاتا ۔

مگریہ آ دھی حقیقت تھی۔ ینوٹن کو سوجنا چاہیے تھا کہ درخت کا پیل اگراو پرسے بنیجے گرتا ہے تواسی درخت کا ننر بنیجے سے اوپر کی طرف کیوں جا تاہے۔ ایک ہی درخت ہے، اس کی جڑیں زمین کے بنیجے کی طرف جارہی ہیں۔ اسس کا بھل ٹوشاہے تو دہ گرکرینیچ آجا تاہے۔ گراسی درخت کا تنہ ادراسس کی نناخیس زمین سے اعظ کر اوپر کی طرف بھی حبار ہی ہیں۔

درخت کا یہ دوگور پہلوینوٹن کے مفروصد کی نفی کرر ہا تھا۔ تاہم اسس نے معاملہ کے ایک پہلوکو چیوڑ کر اسس کے دوسرے بہلوکو نے لیا۔ بھراسی کی روشنی میں اس نے خلامیں پھیلے ہوئ شمسی نظام کے اصول مرتب کیے۔ وہ اس نیتجہ پر بہونچا کرتمام اجرام میں ایک خاص تناسب سے قوت کشنس موجود ہوتی ہے۔ بہی کششش سورج اور اسس کے گرد گھوسنے والے سیاروں کو سنعالے ہوئے ہے اور اسس کو نہایت صحت ہے ساتھ متحرک رکھتی ہے۔ یہ طرز نکو مزید آگے بڑھا۔ یہاں تک کہ اس سٹاس (۱۹۵۵–۱۹۹۹) نے اپنے نظریہً امنا فیت کے تحت اس کو مزید مؤکد کیا۔ اس سٹاس کی تحقیق اگرچہ نیوش کے تمام نظریات کی تصدیق نہیں کرتی۔ تاہم نظام شمسی کے سلسلے میں اس کے نظرید کی بنیا دکشش تقل کے اصول

یر می قائم ہے :

Einstein's theory of relativity declares that gravity controls the behaviour of planets, stars, galaxies and the universe itself and does it in a predictable manner.

ائیں سٹائن کا نظریہ اصنا فیت کہتا ہے کہ کشٹ نتقل سیاروں ،ستاروں، کہکشا وُں اور خود کا کنا ت سے عمل کو کمنٹرول کرتی ہے - یہ عمل اسس طرح ہوتاہے کہ اس کی بیشین گوئی کی جاسکتی ہے ۔

اس سائنسی دریافت کوئیوم (۱۷۷۱–۱۷۱۱) اور دوسب مفکرین نے فلسفہ بنایا۔
اہنوں نے کہا کہ کا نتات کا سارا نظام اصول تعلیل (Principle of causation) برعبل رہا ہے۔ جب
عک اسباب وعلل کی کڑیاں معدوم نہیں تعلیں اسنان بر سمجتنا رہا کہ کا نتات کو کسٹر دل کرسنے والا
ایک خداہیے۔ گراب ہم کو اسباب وعلل کے توانین کا علم ہوگیاہیے ، اب ہم یہ وعوی کرسکتے ہیں
کو تعلیل (Causation) کا ما دی اصول کا تنات کو متحرک کرنے والا ہے نہ کہ کوئی مفروضہ خدا۔
گرید کی تحقیقات نے اس مفروضہ کا نمائم کر دیا۔ بعد کو ڈیراک ، ہمیزن برگ اور دوسرب
سائنس دانوں نے ایم کے دعا بنی کا مطالعہ کیا ۔۔ انہوں نے بایا کہ ایم کم کا نظام اسس اصول کی
تروید کرر ہا ہے جو تعمسی نظام کے مطالعہ کی بنیا دیرافت یا گیا گیا گیا۔

اس دوسب نظريه كوكوانتم نظريه كها جالب اوروه مذكوره اصول تعليل كى كائل ترديدب:

The quantum mechanics theory maintains that, at the atomic level, matter behaves randomly.

کوانٹم میکنکس کا نظریہ کہتا ہے کہ اہٹم کی سطح پر مادہ عیر مرتب انداز میں عمل کرتاہے۔

Einstein spent the last 30 years of his life trying to reconcile these seeming contradictions of nature. He rejected the randomness of quantum mechanics. "I cannot believe that God plays dice with the cosmos," he said.

آئن سٹائن نے اپنی آخری زندگی کے بہ سال اس پرصرف کیے کہ فطرت کے اس بطا ہر منفنا داصول کو ایک دوسرے سے ہم آہنگ کرے ۔ اس نے کو اٹٹم نظریہ کی ہے تریتی کو ملنظ سے انکار کر دیا۔ اس نے کہا کہ میں یقین نہیں کر سکنا کہ خدا کا کنات کے ساتھ جوا کھیل ر الے ہے ۔

ایسامعلوم ہوتاہے کہ قرآن کا بیان کا ئنات کو بچرٹ ہوئے ہے یشمسی نظام کی سطے پر ترکت کا مسلم کی سطے پر ترکت کا مسلم کی کہ اس کی ترکت کا مسلم کر کے کہ اس کی ترکت معلوم ما دی اسباب سے تحت ہورہی ہے ۔ یہ بااختیار خدا کے قرآنی تصور کی گویا تردید بختی مگر علم کا دریا جب آگے بڑھا قو دوبارہ قرآن والی بات غالب آگی ۔ بیسویں صدی بیں ایٹی نظام کے مطالعہ نے بتایا کہ ایٹم کی سطح پر اسس کے ذرات کی حرکت کا کوئی معلوم مت عدہ نہیں ۔

ایک سائنس داں اس موصنوع پرانطهارخیال کرتے ہوئے تکھتاہے ؛

The laws of physics discovered on earth contain arbitrary numbers, like the ratio of the mass of an electron to the mass of a proton, which is roughly 1840 to one. Why? Did a creator arbitrarily choose these numbers? (Ian Roxburg)

طبیعیات کے توانین جو زمین پر دریافت کیے گیے ہیں وہ تعکی گنیتوں پرمشتمل ہیں ، جیسے اکتران کی مقدار مادہ کا تناسب ایک پروٹان کے مقدار مادہ سے جو کہ تقریبًا ۱۸۴۰ کے مقابلہ میں ایک ہوتا ہے۔ میں ایک جو تاہیے ۔ کیوں ۔ کیا ایک خان نے تحکی طور پر انہیں گنیتوں کا انتخاب کر رکھا ہے۔ (مثارے کا انتخاب کر رکھا ہے۔ (مثارے کا انتخاب کر رکھا ہے۔

یہ الفاظ سائنس کی زبان سے اس بات کا اعترات ہیں کہ کا مُنات السّانی علم کے احاطبہ میں ہیں آتی ۔ کا مُنات ایک قادرُ طلق خداکی مرضی کا ظہور ہے ۔ اور خدا کی مرضی کے نفور کے تحت ہی اس کی واقعی توجیب کی جاسکتے ہے ۔

قرآن خداکی آواز

کائنات ایک رازہ اور تو کتاب اس راز کو کھولی ہے وہ قرآن ہے ۔ یہ حقیقت ہے کہ کتاب الہی کے بغیر کوئی شخص حیات دکا سنت کے معتم کومل نہیں کرسکتا ۔ میں نے مال میں کسی مقدر تفصیل سے ساتھ ارکسزم کا مطالعہ کیا ہے ۔ مجھے محسوس ہوا کہ مارکسس غیر معمولی دل ود ماع کا آدی تھا ایسا کہ اس جیسے صلاحیت سے بہت کم الشان تاریخ میں بہدا ہوئے میں ۔ گراس نے ایسا تھانہ باتیں کہیں بی کرار نے میں اس کے میسی صلاحیت سے بہت کم اوگوں سے کی ہوں گی ۔ اور اس کی وجر صرف یہ ہے کہ اس نے قرآن کا مطالعہ نہیں کیا تھا۔ اس کو علم کا وہ سرا نہیں طاحقا جس سے بغیر زندگی کے معاملات میں کوئی میج اور قطعی رائے قائم نہیں کیا تھا۔ اس کو علم کا وہ سرا نہیں طاحقا جس سے بغیر زندگی کے معاملات میں کوئی میج اور قطعی رائے قائم نہیں کیا حاسکتی ۔

ایک دواجوکسی کارخانے سے بن کرنگلئ ہے ۔ اس کے سابقہ اس کی ترکیب استعال کا برُرزہ بھی رکھ دیاجا تاہے ، جس میں تکھا ہوا ہوتا ہے کہ یہ دواکس مرض کے لیے ہے ، کن اجزاسے مل کر بن ہے اورکس طسیرح اسے استعال کرنا چا ہیئے ، مگر آدی اس حال میں بیدا ہوتاہے کہ اسے کچھ ہنسیں معلوم ہوتا کہ وہ کیا ہے اورکس طرح اسے دنیا میں الکر ڈال دیا گئی ہے ۔ وہ اپناسا کا کوئی میونہ کوئی حیف کے کرنہیں آتا اور ذکسی بہا ٹرکی چوٹی پر ایسا کوئی بورڈ لگا ہو اسے جہاں ان سوالات کا جو اب مکھ کر رکھنے ہو اک وہ اصلی حقیقت سے بخر ہو کر اسے ذہنی واور سے اور زمین واسان اور خس کے بارے میں مجیب عجیب رائے قائم کرنے لگا ہے ، وہ اپنے دجو در پر فور کرتا ہے تو وہ اسے ذہنی اور جمالی کوئی کا نات جمال ہو اسے ایک بنا ہے ہو ایک وئی کا نات و منا ہیں ہو تو اسے ایک بنایت وسیع بھیلی ہوئی کا نات دخل بنہیں ہوئی کا نات الی ہے ۔ جب کا وہ احاد خبنی کو وہ یا رہنیں کرسکتا ۔ جس کے ایدر چھیے ہوئے نز انوں کو

وہ شمار ہنیں کرسکتا . یہ سب کیا ہے اور کیوں ہے ؟ یہ دنیا کہاں سے نشروع ہوئی ہے اور کہاں جا کر ختم ہوگی ؟ اس نمام مہست و بود کا مقصد کیا ہے ؟ وہ اپنے آپ کو ان چیزوں کے بارے میں بالکل ناواقف پا تاہے ۔ النان کو آنکھ دی گئی ہے گروہ آنکھ الیہ ہے جو کسی چیزکے مرف ظاہر کو دیکھ سکتی ہے ، اس کے پاس عقل ہے مگر عقل کی ہے بسی کا یہ عالم ہے کہ اسے خود اپنی خبر نہیں ۔ آج تک النان یہ معلوم نہ کر سکا کہ ذہن النانی میں خیالات کیوں کر بیدا ہوتے ہیں اور وہ کس طرح سونیا ہے ۔ ایسی حقیر صلاحیتوں کے ساتھ وہ ذو اینے بارے میں کسی میعی نیتی تک یہو خ سکتا اور نہ کا کنات کو سعید سکتا ہے ۔

اس منعتے کو خدا کی کتاب حل کرتی ہے۔ اس آسمان کے پنیچ آج قرآن ہی ایک الیباصیف ہے جو

پورسے یقین کے سابقہ تمام حقیقتوں کے بارے میں ہم کو قطعی علم بختاہے۔ جن بوگوں نے کتاب الہٰی کے

بغیر کا نتات کو سیمنے کی کوشش کی ہے ان کی مثال بالکل الیبی ہے جیسے اندھوں کے پاس ایک ہائتی کھڑا

کر دیاجاتے اور بھران سے پوچیا جائے کہ ہا تھی کیسا ہوتا ہے۔ توجی کا ہم تھ اس کا کم اپر پڑھے گا وہ ہے گا

کرہائی ایسا ہوتا ہے جیسے مور چیل کوئی کان ٹیٹول کر کے گا کہ ہمتی ایسا ہوتا ہے جیسے سوپ کوئی پیٹھ پر

کرہائی ایسا ہوتا ہے جیسے مور چیل ، کوئی کان ٹیٹول کر کے گا کہ ہمتی ایسا ہوتا ہے جیسے

کرہائی ایسا ہوتا ہے جیسے مور خیل ور مقاروں کا بہی حال ہے۔ انہوں نے کا کنات کے اندر حقیقت کوٹولنے

کھبا ہے تمام بے خدا فلسفیوں اور مقل وں کا بہی حال ہے۔ انہوں نے کا کنات کے اندر حقیقت کوٹولنے

کی کوششن کی مگر علم کی ورشنی سے ہوئک وہ مور م سمتے اس لیے ان کی تمام کوششوں کا ما حصل اس کے

سوا اور کھیرن نکلا جیسے کوئی شخص اندھیرے میں جنگ رہا ہمو اور اٹرکل ہے ذریعے اسط سیدھے نیصلے کرتا

دنیا بین ایسے لوگ گزرے ہیں جو ساری زندگی حقیقت کی تلاش میں رہے مگر حقیقت کو نہ پاکر خوکھ کو کہ پاکر خوکھ کرنی اوربہت ہے لوگ ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو حقیقت تو نہیں ملی ، مگر مرف انگل سے انہوں نے ایک فلسفہ گھڑ لیا۔ میرے نزدیک ان دوقع کے النا نوں میں صرف اتنا ہی فرق ہے کہ ایک نے اپنی انگل کو عقل سمجا اور اس کو مرتب کرے دنیا کے سامنے بیش کر دیا ، اور دو سرے کو اپنی انگل پرا طمیسنان نہیں ہوا ، اور اس نے عاجز آگر اس جیرت کدہ عالم سے نکل جانے کی کوششش کی اور خود اپنا گلا گھونٹ ڈالاجینے عالم سے بیجی محروم سے اور وہ بھی ۔ راز حیات کا جو اصل راز داں ہے اس کی مدد سے بینر کوئی شخص اس راز داس ہے دیگر اس کی کوئی شخص اس راز دارے دیں کھی ہے۔ مگراس کی کوئی شخص اس راز دارے دیں گئی ہے۔ مگراس کی

مثال بالكل ایسی ہے جیسے آئھ ، بقینااس میں دیکھنے كی صلاحت ہے ، مگر كیا خارجی روشنی سے بینر كوئي آئھ دیكھ سكتے ہے ؟ رات كے وقت ایك اندھیرے ممرے میں آئھ رکھتے ہوئے بھی آپ كو كھ سھمائی ہنیں دنیا مگرجب بجلى كابلب روشن كر دیا جائے تو ہر چیسے نصاف نظراً نی تگتی ہے ۔ اسی طرح وسئ الہی عقل كی روشنی ہے۔ اس روشنى كے بعنر ہم اشیار كی حقیقت كونبس یا سكتے ۔ اس روشنى كے بعنر ہم اشیار كی حقیقت كونبس یا سكتے ۔

ایک صاحب سے ایک مرتب میری گفتگو ہوئی۔ ابنوں نے کہا " یہ بات کہی جائی ہے کہ علم اس کا نام بنیں ہے کہ آدی بہت سی کتا ہیں پڑھے ہوئے ہو اور طریوں اور کا کھوں کی ڈگری اپنے باس رکھتا ہوں ب خراعلم ایمان ہے۔ قرآن جن بھی آیا ہے کہ خداسے ڈرنے والے لوگ ہی حقیقت میں عالم ہیں۔ گریبات ابھی تک میری سمیر جن بنیں آئی۔ ییں نے کہا کارل مارکس ہے معاش کا پینیمبر کہا جا تا ہے، اس کو لیسے اس کو وہ علم معیم حاصل بنیں تھا جو خداک فضل ہے آج آپ کو حاصل ہے۔ اس سے سامنے دنیا کی ہدمورت عال آئی کہ کی ہوگ جاگیر دار اور کارفانہ واربن کر دولت کے بڑے حصہ پر قابق ہوگئے ہیں اور بیٹیر لوگ نیالت مفلی کی حالت میں زندگی گزار رہے ہیں۔ اس نے کہا کہ اس اوپنے بنیج کی اصل جڑموجو و ملکیتی نظام ہے جس میں چیز ہیں استعمال سے بہیں بنیتیں، بلکہ اس لیے تیار کی جاتی ہیں کہ دوسرے امنا نون کے باتھ بیچ کران سے نفع کمایا جائے ۔ اس کی وج سے اونسرا دکوموق ملت ہے کہ اپنی ملکیت بڑھا ہے اور مورت خاصل کرنے کے ذوات کو عوام کے مشتر کہ قیمنہ میں وج دیا جائے اور حکومت زیادہ سے زیادہ سے زیادہ تھے کہ اپنی ملک سے کہ ایک ملکیت کے حقوق نریادہ سے زیادہ سے دیا جائے اور حکومت کی بیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام سے دیر کام میر درکیا جائے کہ وہ صب سے مفاد کے مطابق دولت کی پیدائش اور تقیم کا اجتماعی انتظام کہ ہے۔

سوال یہ ہواکہ ایسی صورت میں تمن ام چیز دن پر حکومت کا قبصنہ ہوجائے گا۔ اورجب آج کپیہ
لوگ سموایہ دارسفنے سے ذرائع اپنے ہائئ میں پاکر نفع اندوزی میں مبتلا ہوگئے ہیں تو دوسرے کپر کوگ
جن سے ہر دیہ خزار کیا جائے گا کیا وہ بھی ایسا ہی نہیں کر بی گے جب کہ دو ت عاصل کرنے سے ذرائع
سابقہ ان سے منتظین کو فوج اور قانون سازی کی طاقیتن بھی حاصل ہوں گی۔ کارل مارکس نے ہواب
دیاکہ سموص اور لوٹ اصل میں مکلیتی نظام کی پیدادارہے۔ اشتراک سماج میں اس قسم کی چیز بی خم ہوجائیں
گی " میں نے معاحب موصوف سے بوجھا اب آپ بتائے کیا مارک کا بینیال صبح تھا۔ انہوں نے کہا ہرگز

نہیں، آخرت کی بازپرس سے سوا دنیا میں کوئی ایسی جیئر سنبیں ہے جو آدمی کوظلم اور خودع خونی ہے پاک کرسکے میں نے کہا بھرطم والا کون ہوا، آپ یا کارل بارکس ؟ جس سے خودساختہ نظر پر کا بیٹجہ یہ ہے کہ انسانیت پہلے سے بھی زیا دہ ظلم دستم کا شکار ہورہی ہے ۔ کیونکہ زار اورسر مایہ دار بہلے دوالگ الگ وجو دیتے اور اب اشتراکی نظام میں جوزارہے وہی سرمایہ دار بھی ہے ۔

تفریم بہی کیفیت ان سمام نلسفیوں کی ہے جہوں نے نعدا کے بغیر کا منات کا مقامل کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان کے خیالات دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اتنے بڑے بڑے بڑے ہوگ کیسی بچوں کی کوشش کی ہے۔ ان کے خیالات دیکھ کر حیرت ہوتی ہے جس کو کوئی مور عجل بتا تاہے ، کوئی سی با بین کرتے ہیں ۔ گوبی اندصوں کے مجمع میں ایک ہاتھی ہے جس کو کوئی مور عجل بتا تاہے ، کوئی سوپ ، کوئی تخت کہتا ہے اور کوئی کھیا۔ اگر کہتا ہائی کی روشنی میں زندگی اور کا کتات کا مطالعہ کیا جائے قوم رجی ہوتی ہوئی دو میں نظر آئے مگئی ہے اور ایک معولی آدمی کوئی داشواری نہیں ہوتی وہ بہلی نظر میں اصل حقیقت تک بہو پئے جاتا ہے۔ مگر جو اس عسلم ہے محروم ہے اس کے لیے یہ دنیا ایک بعول بعلیاں ہے جس میں وہ بھٹک راہے۔

ان نی عوم ہم کو بہت کچے دیتے ہیں ، نگرزیا دہ سے زیادہ ان کے ذریعہ جو کچے معلوم ہوتا ہے وہ صرف یہ ہے کہ کا تئات کیا ہے «مگواس کے بارے میں وہ اب تک ایک حرف نر نبتا سکے کہ "جو کچے ہے وہ کیوں ہے » چندگیسیں ، چند دھاتیں اور چند نمکیات کے ملنے سے ایک چتا بھرتا باشعورانسان وجود میں آتا ہے ، مٹی میں بچے ڈال دیتے ہے ہم سے بھرے بھرے کھیل دار درخت اور بودے نکلتے ہیں ۔

محفن ایٹم کی تعداد بدل جانے سے بے تفار عنام بن جاتے ہیں۔ دوگیوں کے ملنے سے پانی جیبی تیبی چیز تیار پر (Molecular motion) سے ہجا ہے کی حرکت نے والمحات کی حرکت دیجے بیدا ہوتی ہے جو دیو بیب کر انجنوں کو حرکت دیجے ہے ۔ ایم کے حقیر برقیے ہو کسی خور دہیں کے ذریعے دیجے بنیں جا سکتے ، ان کے افتار سے وہ بے نیاہ طاقت بیدا ہوتی ہے جو بہار وں کو تو او ان اس ہے ۔ "بیسب ہوتاہے " بس ہم ان چیزوں کے بارے میں اسی قدر جانے ہیں۔ گر" یہ سب کیوں ہور ہاے "
ان کے بارے میں انسانی علوم ہماری کوئی رہنا تی ہمیں کرتے .

رہے گا ہدا ہے انسانی مطالعہ ہم کو اس جیرت انگیز کا ننات سے سامنے لاکر چپوڑ دیتا ہے ، وہ ہم کو نہیں بتا تاکہ اس کی حقیقت کیا ہے ، کون ان واقعات کو وجو دمیں لار ماہے اور وہ کون سام عقر ہے جو

بتا تاکماس فی هیقت کیا ہے ، کون ان واقعات کو وجو دمیں لار ہا ہے اور وہ کون ساہا بھتے ہو خود کا منات کی میں ۔ خلائے بسیط میں خطیم اسٹان کروں کو سنجائے ہیں۔ یہ تمام باتیں ہم کو قرآن سے ملتی ہیں۔ قرآن ہم کو بتا تا ہے کہ اسٹیار کیونکر وجو دمیں آئی ہیں ، وہ کس طرح قائم ہیں اور سنجبل میں ان کا انجام کیا ہوگا۔ وہ کا تناس سے خالق اور مالک کا ہم سے تعارف کراتا ہے ، اور اس کی کار فرما یکوں کو ہمارے سامنے کھول کررکھ دیتا ہے

وت رآن سلطنت اللي كالفظى مثابده سبع - ايك چيكيا بوا طاقت ولاراده جو اس كائنات ميں برطرف كام كرر ماسي ، قرائ كے صفحات ميں وه بم كو بالكل محسوس طور پرنظر آتا سبے وه مابعد الطبيعي

له يكائنات كى وسعت ك بارك مين أئن سشامن كانظريه ب مگر بير مرف ايك"رياضى دان كانظريه ب مگر بير مرف ايك"رياضى دان كائنات كى دسعته نهير سكام، د

حقیقتیں جن کو آدمی سر کی آنکھوں سے بنیں دیکھ سکتا اور نہ پا بھٹو سے چھوکر معلوم کرسکتا، یرتاب ان کے بارے میں ہمین نطعی خبر دیتی ہے ۔ اور صرف خبر سنیں دیتی بلکہ لفظوں کے ذریعے اتنے جیرت انگیز طریقہ پر ان کا مرقعہ کھینچتی ہے کہ میٹ بالکل شہود معلوم ہونے منگلہ ہے۔ یہ کتا ب ہم کو صرف بہیں بنیں بنیں بتاتی کہ "خدا ہے " بلکہ دہ جیرت انگیز طور پر ایک مُر بڑکا کنا سے کا زندہ تصور سامنے لاکر رکھ دیتی ہے وہ آخرت کے بارے میں صرف اطلاع منیں دیتی بلکہ اس ہولناک دن کی اتنی کا میاب منظر سنی کر تی ہے کہ آنے والا دن بائکل نکا ہوں کے سامنے گھوئے گئنے ۔ مشہور ہے کہ یونان میں ایک مصور نے انگر میں کے خوسنے کی تحویر بنائی ۔ یہ تصویر اننی کا میاب بھی کچڑیاں اس پرچو بخ ماری تی تین ، یہ ایک اشان کا آرٹ خوسنے می ایک رفتا ہیں کا ناز کا آرٹ ہے۔ اس کے کمال فری کا اندازہ کون کر سے ہے۔

قرآن مجید پہلافقرہ ہے ، المصحب دللہ بت العالمين پر نقرہ نہا بت بامعیٰ ہے ۔ اس سے منیٰ ہیں ، شکرہے اس نعاک ہو تہام دنسیا دانوں کا مالک دمر بی ہے ۔ اس کے ماتحوں پر گہری نظرر کھے ، اور ان کی تمام صروریات کا سامان فراہم کرے ۔ انسان کی صرور توں ہیں سب بری صرورت یہ ہے کہ اس کو تبایا جائے وہ کیا ہے ، کہاں سے آیا ہے اور کہاں جائے گا ، اس کا فائدہ کس چیز بی ہے اور انسان کی صرورت یہ ہے کہ اس کا فائدہ کس چیز کی ہے اور اور ہی کہ انسان کی میں ہے اور کہاں جائے جاں ہوا اور ہائی کا وجود نہ ہو تو یہ اس کے لیے اتنا بڑا حادث نہ ہوگا جنا بڑا حادث نہ ہوگا جنا بڑا حادث نہ ہوگا جنا بڑا حادث میں ہے کہ وہ د نیا میں اپنے آپ کو اس حال میں یا ہے کہ ارسان کے کہ اس کے اس کی ارسان کے بارے میں وہ صبح علم ہے ہے ہے۔

السّرابی مخلوق پر اسس نے زیادہ مہر بان ہے جتنا باپ اپنے بیٹے کہ یہ ہوتا ہے۔ یہ نامکن تفاکہ وہ البیت بندوں کی اس متابی کو دیجیتا اور اسے پورائر کرتا رہائی است نے وی نے ذریعے وہ صزوری علم بھیا جوانسان کو اپنی معرفت ماصل کرنے کے بیے درکارتھا ، اور ایک انسانی زبان جس کی متمل ہوسکتی تھی ، بیخافی کا اپنے بندوں پر سب سے بڑا احسان ہے ، جو بندہ اپنی جیتیت کو بہجا تنا ہو اور جس کو یہ احساس ہو کہ وہ حقیقت کا علم جائے کے یہ اپنے خانق کا کس قدر محاج ہے ، اسس کا دل خدا کی اس عنایت کو دیجھ کرشکر و سبیاس کے جذب سے بریز ہوجائے کا اور اس کمنا ب کو باکروہ ہے اختیار کم اسٹے گا المحد شرب انعالمین ۔ سبیاس کے جذب سے بریز ہوجائے کا اور اس کمنا ہوگ کی باکروہ ہے انتقال کیا گیا ہے ۔ بندہ یہ جانے کے لیے بھی کہ وہ کس طرح ایتے آنا کی بندگی کرے ، اتا کی رہ نمائی کا محت ج ہے ، آوی کے اندر نظری طور پر بندگی کے جذبات

اسنٹ تے ہیں مگروہ نہیں جانتا کہ ان جذبات کو تس طرح ظاہر کرے ۔۔ قرآن انہنیں منیتن کرتا ہے اور ان کے لیے الفاظ ہمیاً کرتا ہے ۔ قرآن کی دعائیں اس سلسلہ میں مہترین عطیہ ہیں ۔

قرآن معروف معنوں میں کوئی کتاب بہنیں ، زیادہ ضیح معنوں میں وہ دعوت اسلامی کی آخری جدوجہد کی سرگزشت ہے ، اسٹر نقاطے قدیم ترین زبانہ ہے انسانوں کے بیے حقیقت کاعلم اپنیے خاص بندوں کے ذریع بیجیتاوہ ہے ۔ سافویں صدی عیسوی میں اشرتعالے کی مشیت یہ ہوئی کہ روئے زمین پر بسنے والوں کے بیے آخری طور پر حقیقت کاعلم دے دے ، اور اسس علم کی بنیاد پر لیک با قاعدہ سوسائٹ کی تعبر بھی کردے تاکہ وہ قیامت تک تمام سنبل انسانی تحصہ یہ روشنی اور نموند کاکام دے ہیے ۔

اسی مقصد کے تحت اللہ تفاف نے اپنے آخری بنی حصرت محد صلے الله علیہ کوعرب میں مبعوث فرمایا اور اس کے ذمہ یہ خدمت سپر دکی کہ آپ عرب میں اس بیغام حق کی اشاعت کریں اور پجر جو لوگ آپ کے اس بیغام حق کی اشاعت کریں اور پجر جو لوگ آپ کے اس بیغام حت کا س بیغام کو بچیلا ئیں۔ بنی اکرم صلے اللہ علیہ و کہا ہے اسٹیا معاصرہ قائم کرنے کی جو صلے اللہ علیہ و کہا ہے اس اللہ معاصرہ قائم کرنے کی جو تحریک عرب میں پچیلائی اس کو ہدایت و بیغ و الافود اللہ تعالی تعالی اس کو ہدا ہے کی واست کلام کے ذریع بیغم سبر پر دی کہ اسے کن بچیزوں کی تبلیغ کرنی ہے ۔ اسس نے وہ تمام دلائل فراہم کے بچواسس بیغام کو موثر بنانے کے بیام دری ہے۔ جب خالفین کی طرف سے کوئی اعتراض اٹھا تو اس نے جواب بیغام کو موثر بنانے کے بیام دری کے دالوں میں کسی قسم کی کمزوری پیپید انہوئی تو اس نے فراً اس کی اصلاح کی۔

اس نے جنگ وصلی سے احتکام دیے اور تعلیم و تربیت سے تعامدے بتائے۔ اس نے شدائد سے وقت اپنے بیردؤں کو تنقی دی اور غلب کے وقت وہ قانونی احتکام دیستے جن کی بنیاد برین معاشرہ کی تعمیر کرنی تھی مغرض پر تحریک جس کی ابتدا اور انتہا کے دربیان ۲۳ سال کا فاصلہ ہے۔ اس کے تمام مراحل میں استراک کی میٹر کے جس کی ابتدا اور انتہا ہے دربیان ۲۳ سال کا فاصلہ ہے۔ اس کے تمام مراحل میں استراک کی میٹر کے میٹر کے میٹر کے مشارکے مطابق ایک خاص ترتیب سے جع کر دیستے گئے اوراسی مجموعہ کا ام قرآن ہے۔

وہ دعوتِ میں جو آخری بنی کے ذریعے عرب میں ابھی اور جس کی رہ نمائی خور اسٹر تعالیے نے فرمائی قرآن اسس کامغتبر ترین ریکار ڈے ۔ یہ ان خدائی ہدایا ت کا جموعہ ہے جو اس تحریک کی رہنائی کے

مثال کے طور پر یوں سبعیے کہ سب دستان کے یے ایک نو تعمیر کا رخا نہ کا سامان سمندر کے پار کسی
ملک بین ایر کیا جا کا ہے ، کا ہر ہے کہ بسامان وہاں کے مختلف کا رخا نوں میں الگ انگ ہے گا اور تمام
سامان الگ الگ جہازوں میں بعمر کر مبندو ستان روا نہ کر دیا جائے گا ۔ بہ ظاہر دیکھیے تو تیاری کے پورے
مرحلے میں یہ کا رخا نہ متفرق اور نامکل چیزوں کا ڈھیر معلوم ہوتا ہے گر یہ سامان ہو مختلف جہازوں ہر
الد کر آیا ہے جب یہاں اسس کے تمام حقوں کو جوڑ دیا جا تا ہے تو ایک پوراکار خانہ ہماری نظروں کے
سامنے کھڑا ہوجا تا ہے . تقریب یہی معاملہ قر آن کے سابھ ہوا ہے ۔ وہ مستقل اور مکمل وستور جیا ت
ہے اس سے کے دو ایک وصدت ہے ۔ وہ مخالف ماحول کا مقابلہ کرے اس کو موا فق بنا نے کا پیغام ہے
اس سے حالات و مزوریا ت کے تحت محقوڑ ایخوڑ اگر کے ناز ل کیا گیا ہے ۔ تاریخی احتبارے وہ منظرتی احکام
اس سے حالات و مزوریا ت کے تحت محقوڑ ایخوڑ اگر کے ناز ل کیا گیا ہے ۔ تاریخی احتبارے وہ منظرتی احکام

ائع دنسیا میں ادبوں اور کھربوں کی تعداد میں کتا ہیں جیب کرٹ نع ہو بچی ہیں۔ ایک ایک فن اور ہر فن کے مختلف شعبوں پر اتنی کمٹر انعداد میں کتا ہیں تکھی گئی ہیں کہ آدمی ساری عمر ان کا مطالعہ کر تا رہے ، مگر قرائن ایک ایسی کتا ہے کہ دنیا میں تمام کتا بوں کا مطالعہ بھی آدمی کو اسس سے بے نیباز نہیں کرے تا ۔ حقیقت پر ہے کہ دوسے ری کتابوں کے مطالعہ سے کوئی شخص صیح معنوں میں اسی وقت ستفید ہو سکتاہے ، جب اسے فرآن کے ذریعہ وہ بھیرت حاصل ہو علی ہو جو ہر معاملہ میں فیصلہ نک یہونیخے کے لیے صروری ہے ۔ بحری حہازوں کے لیے نایب داکنار سمندر میں قطب بماکی صرورت ہوتی ہے اسی طرح زندگی کے اُلجھے ہوئے مسائل میں ضیح رائے پر بہو نیفے کے بیے وی اللی کی صرورت ہے ، جواس روشنی سے بہرہ مند ہوگا وہ ہر گہرائ سے اپنی زندگی کی کشتی یار انارائے کا اور جو اسس روشنی سے محروم ہوگا وہ زندگی کےمسائل میں ام مجد کررہ جائے گا اور کسی صیح نیتیہ تک دیہو نے سکے گا۔

ر قرآن فطرت کے اس خلاکو یُرکر تا ہے حس نے تاریخ کے ہر دور میں انسان کو بے چین رکھا ہے۔ روسونے کہا تھاکہ:

"اننان آزاد ببدا ہواہے بگرمی مرطرف اس کو زنجیروں میں حکوا ہوا پاتا ہوں یا

میں کہوں گاکہ انسان فطرةً ہندہ ہیدا ہواہے ، گمروہ مصنوعی طور پرآ قابننا چاہتاہے ۔ انسان بنظا ہر ابك معمل وبودمعلوم موتله مكردر حقيقت وهرسرايا امتياج ب - حسطرح اين وجود كوبر تسرار ر کھنے کے بیے اس کو ہوا، پانی اور دوسری زمینی ہیداوار کی صرورت ہے ، اسی طرح اس کوذہنی زندگی کے لیے بھی ایک خارجی سہارے کی مزورت ہے ۔ انسان فط ۔ و ایک ابساسہارا جا ہتا ہے جس بروہ مشكل حالات بس اعتما د كركے ، اس كو ايك ايسي قريبي بنتى كى صرورت ہے جس كے أگے وہ اينا ســر جمكادے ۔ جب وہ تكليف ميں ہو توكسي حاجت رواكے سلف بائقر اٹھاسكے ، جب اسے نوشی ہو توكسي محسن كے سامنے سجد ہ شكر بجالائے وجس طرح سمندر میں ڈوبنے والا ایک شخص کشنتی كاسهارا چا متاہيے اسی طرح اس دسیع وعریفن کا سات میں انسان کو ایک مفنوطرت کی صرورت ہے جے وہ نقام سکے۔ کوئی ٹریسے بڑی شخصیت اسس کمی سے خالی نہیں ہوسکتی ۔ اگریہ خلا ذات خدا وندی کے ذریعہ بڑکپ عائے تو یہ توحیدے اور اگر اسس کو جیوٹر کرکسی دوسری مستی کاسہارا ڈھونڈا مائے تو یہ سٹرک

تاریخ کے ہر دور میں انسان ان دو میں سے کسی نرکسی سہارے کو اختیار کرنے پر محب ورد ہا ہے - جولوگ توحید کے پرستار ہیں ان کاسہارا قدیم ترین زمانہ سے ایک فدا تھتا۔ اوراب بھی صرف خداہے ، مگر شرک سے بیرستاروں کے قبلے بدیتے رہے ہیں ۔ بیلے زمانہ کا انسان اور موجودہ دور

میں بھی بہت سے لوگ فضار کے روشن ستاروں سے لے کر درخت اور پیقر تک بے شار حیب زوں کی پیتن کرتے رہے ہیں اور اب موجودہ زمانہ میں قوم ، وطن . مادی ترقی اور بیاسی برتری مے جذبات نے اسس کی جگہ ہے لی ہے ۔ انسان کو اب بھی ایک مرکز مجت کی ضرورت ہے ۔ وہ اب بھی اپنی و وظر دھوی کے لیے کوئی منتہا جا سِتاہے ۔ اسس کو اب بھی اس کی تڑھی ہے کہ کسی کی یا دیسے دل کو گرملئے اورزندگی کی توانائی حاصل کرے ۔ بیانے نئے بت دراصل اسی خلا کو مرکرنے کے بیے گھرطے کیے یں ، گرجس طرح پی خرکابنت کوئی واقعی سباران مخاجو انشان کے کسی کام آسکتا، اسی طرح موجودہ زمانے کے بیمیکدار بتت بھی نہایت کمزور میں جوکسی قوم کوحقیقی طاقت نہیں دے سکتے ۔ جرمنی نے قوم کو اینا بت بنایا مگر یہ بہت اس کے کام نہ آسکا اور دوسے ری جنگ عظیم نے اس کو فنا کر دیا ، اٹلی اور جاپان وطن کے بُت کو لے کرا بھے مگر پر بُت خو دان کے وطن کوان کے بیے قبرت ان بینے سے نہ روک سکا برطانیہ اور فرانس نے ما دّی اساب کوئٹ بنايا مگروه ان محكام مذاً يا اورجس سلطنت مين آفياً ب غروب منهن سوناسمنا اس كا آفتاب عزوب موكر ربايه قرآن ہم کو تباتا ہے کہ اسس کائنات میں طاقت کا اصل خزار کہاں ہے وہ ہمارے ہاتھ میں اسس مضبوط رستی کا سراد تیا ہے جس کو لوٹنا نہیں ہے اور جس کے سوا ور حقیقت اس دنیا میں کوئی سہار انہیں ہے قرآن مم کو تبا تاہے کہ اس کا ننات میں حقیقی سہارا مرف ایک خدا کاہے ، اسی کے ذریعہ دیوں کوسکون ملتا ہے اسی کے ذریعہ زندگی کی حمرادت حاصل ہوتی ہے ، اس کا تعلق ہی وہ سب سے مضبوط رہی ہے جو مختلف انسانوں کو باہم جوڑتی ہے ، وہی نازک مواقع برہمارا دسٹگیرا درشکل حالات میں ہمارا مد دگارہے ۔ اسی کے ہا مقرمیں ساری طاقت ہے ،عربت اس قوم کے لیے ہے جواسس کا سہارا پرشے اور جواس کو تھیوڑ دے اس کے لیے ذلت كسوا اور كير نہيں ہے ۔ به علم دراصل تمام خزالؤں كى تبنى ہے جس كويد ملا اسے سب كيد مل كيا اور جواکس سے محروم رہا وہ ہرچیزسے محروم رہا۔

م ان سائنس دانوں کو بڑی اہمیت دیتے ہیں جنہوں نے بچل ادر تجاب کی تو توں کا انکشاف کیا جس سے اسانی تندن کو ترقی ہے مواقع طے ۔ گرید کتاب جس حقیقت کا انکتاف کرتی ہے اسس کی عظمت کا اندازہ بہیں کیا جا سکتا ، پیمر منشینیوں کا علم بنیں بلکہ اس انسان کا علم ہے جس سے بیے ساری مشینیوں بنی ہیں ۔ اس کے ذریعہ ہم انسان کو سجھتے ہیں ، اسس کے ذریعہ انسان اپنی زندگی کو کامیاب بنانے کا راز معلوم کرتاہے ، اور بہی تاریخ کا وہ اٹل فیصلہ ہوتا ہے ۔

قرآن خدا کی آدازہ ، ہر بادشاہ کا ایک دستور ہوتا ہے ۔ قرآن خدا کا دستور ہوتا ہے ۔ قرآن خدا کا دستور ہوتا ہے ، فرات خدا کا در سنور ہوتا ہے ۔ قرآن خدا کا در سنور ہوتا ہے ، وہ ہدایت ہے جو انسان کو صبح حراست کی طرف رہنا ہی کر بی ہے ، دہ قانون ہے جس میں انسانیت کی تعییر اور سوسائٹی کی تنظیم کے لیے میچو ترین بنیا دیں ہیں ، دہ حکت ہے جس میں انسانیت کی ہیماریوں کا طاح ہے وہ فرقان ہے جوحتی وباطل کی صبح صبح نشاند ہی کرتا ہے ، وہ روشنی ہے جس سے انسانیت کے بھتلے ہوئے فاضلے راست پاتے ہیں ، وہ یا در وہ باکس سے جو انسان کی سوئی ہوئی فطرت کو جگائی ہے ، وہ نفیصت ہے جو مالک کا منات کی طرف سے اپنے بندوں کے پاسس میں گئے ہے ، عرض اس میں وہ سب کچیہ ہے جس کی انسان کو صرفررت ہے اس کے سواکہ س اور سے آدمی کو کچھ نہیں بل سکتا ۔

قرآن خداکی کتاب ہے، وہ ایک واسط ہے جس کے ذریعے خدا اپنے بندوں ہے ممکلام ہوتا ہے وہ دنیا میں خداکا محسوس نمایندہ ہے، وہ ان لوگوں کاسہارا ہے جوغدا کی رستی کو مفہوط کچڑ نا جا ہے ہموں وہ دنیا میں خدا کی سے ان انوں کی غدا پرستی کو نابا جاسکتا ہے، اگر یسوال کیا جائے کہ کوئی شخص اپنے متعلق کس طرح یدمعلوم کرے کہ اس کو قرآن سے کتنا تعلق ہے، قرآن سے تعلق ہی خدا سے تعلق کا مظہر ہے، آدی اپنے اندر ممول کر دیکھے کہ اس کو قرآن سے کتنا تعلق ہے، قرآن سے تعلق ہی خدا سے تعلق کا مظہر ہے، سمجھنا چاہیے کہ خدا اس کے نز دیک مجوب نزین ہستی ہے اور اگر اس کی مجوب ترین کتاب کوئی اور ہو تو اس کا مجوب بھی وہی تعلق ہی خدا اس کا مجبوب نہیں ہو سکتا، جس طرح فداکو ہم قرآن کے سوا کہیں اور منہیں با سکتے اسی طرح یہ مکن نہیں ہے کہ خدا کو پانے کے بعد قرآن کے سواکوئی اور حیث نہیں مکن نہیں ہے کہ خدا کو پانے کے بعد قرآن کے سواکوئی اور حیب نزین سے ۔

قرآن کامطالعہ کرنے کی مزورت صرف اس لیے نہیں ہے کہ اس کے ذریعہ سے آدمی اپنے رب کے احکام معلوم کرتاہے بلکہ دنیا کی زندگی میں فعداسے قریب ہونے اور بندگی کی راہ پر انسان کو استوار رکھنے کا دارو مدار بھی اسی پرہے ، قرآن بیں آدمی اپنے رب سے طافات کرتا ہے ، فرآن میں اس کے وعد وں اور بشار توں کو دیجھتا ہے ، اپنے آتا اور مالک کے بارے میں انسان کے فطری اصا سات ، جو اس کے اندر غیر شعوری طور پر امند شعے بیں ، وہ دیجھتا ہے کو قرآن میں ان کو مصور کر دیا گیاہے ۔ جب انسان کو یہ غیر شعوری طور پر امندان کو یہ

احساس ہوتا ہے کہ انتقاہ کا نئات کے اندر وہ ایک بے سہارا دجود بے تو قرآن اس سے بیے منزل کا نشان بن کرنا ہر موتا ہے ۔ قرآن آدمی کے بیے وہ یقین مہیا کرتا ہے جس کے مطابق آدمی دسنیا میں اپنامقام متعین کرسکے ۔ قرآن کو عض پڑھ لینا کا بن نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ عشق کی خردرت ہے ۔ قرآن سے جب سک عیر معمولی شغف نہ ہویہ سارے فوائد حاصل نہیں ہو سکتے ۔ بہی وہ چیز ہے جس کو حدیث میں "نفاہد کے لفظ سے ظاہر کیا گیا ہے ۔

اسس مثال کی روشنی میں مسلے کو سمجنا آسان ہوجا تاہے ، جب ہم قرآن کو نو داس کے نقطوں میں سمجے بغیر کسی دوسرے شخص سے مصالین اور اس کی تشریحات کے ذریع اس کا علم حاصل کرتے ہیں تو قدرتی طور پر جوصورت حال پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ ایک طرف قرآن کی عبارت ہوتی ہے جس کا کوئی مطلب ہماری سمجھ میں مہنیں آتا یا اگر سمجھ میں آتا ہے تو بہت معروبی سا۔ اور دوسری طرف ایک مصنف کی تحریر ہوتی ہے جو ہمارے ہے ایک تابل فہم زبان میں ہونے کی وجہ سے خود اپنے کو واضح کرتی ہے ۔ فعدا کلام سمجھ میں نہیں آتا ہے ۔ فعدا کی سام میں نہیں آتا ، مگر مصنف کا کلام نہایت با معنی نظر آتا ہے ۔ فعدا کا کلام پڑھیے تو وہ ول کے اوپر اپنا کوئی استر ویتی اور مصنف کا کلام نہایت با معنی نظر آتا ہے ۔ فعدا کا کلام پڑھیے تو وہ ول کے اوپر اپنا کوئی استر نہیں جو نہیں جو تا کا مرب عبارت دیکھیے تو رگ رگ میں پیومت ہوتی جہاں جاتی ہیں ۔ یہ و و مختلف نہیں جو نہیں جو تا کا مرب اور اس کے دور اپنا کوئی استر نہیں جو تا ہیں جو تا کا مرب عبارت دیکھیے تو رگ رگ میں پیومت ہوتی جہاں جاتی ہیں ۔ یہ و و مختلف سے نہیں جو تا ہوتی جو تا ہوتی ہیں ۔ یہ و و مختلف سے میں جاتا کی محتلف کا کلام باتا ہے ۔ خدا کا کا میں پیومت ہوتی جہاں جاتی ہیں ۔ یہ و و مختلف سے محتلف کا کا مرب کی جو تو کا کا مرب کی جو تا ہوتا کی محتلف کے دور کی کھور کی جو تا کی محتلف کا کا میں جو تا کی دور کر کے اوپر اپنا کوئی استر کی کا کا کا میں بیومت ہوتی جو تا کی دور کی کے دور کی کے دور کی کوئی خود کی دور کی کوئی جو تا کی دور کی کوئی خود کی دور کی کی دور کی کے دور کی کھور کی کی دور کی کی دور کی کوئی خود کوئی کی دور کی کے دور کی کوئی خود کی دور کی کوئی خود کی دور کی کی دور کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی دور کی کی دور کی کر کی کر کی دور کی کی دور

عبار تون کا دو بالکل مخلف سینیتوں سے تعارف ہے ہو انسان کو ماصل ہوتا ہے ۔ آدی کا فارجی علم کہتا ہے کہ کالم برتر وہ ہے ہو سعیو میں نہیں آتا با اگر سعیو میں آتا ہے تواس کے اندر کوئی بڑی بات نہیں ہے اور حیثی تعارف برخصور سا کہ انا با اگر سعیو میں آتا ہے کہ کالم برتر وہ ہے ہو اپنی جینیت کو نو د تمہارے او پر واضح کر رہا ہے ۔ اسس صورت حال کا فطری نیتو بہ ہوتا ہے کہ قرآن کے بجائے کسی مصنف کی عظمت اس کے دل پرنقش ہوجاتی ہے ۔ روایتی ایمان کی بناپر وہ اپنی زبان سے یہ تو نہیں کہ سکنا کہ وہ مصنف کی نخریروں کو قرآن پر ترجیح دیتا ہے گراس کا اندروی اصاس اس تسم کا ہوجاتا ہے گویا اصل واقع بہی ہے ۔ وہ غیر شعور کی فدار پر فدا کے سواکسی اور شخصیت کی پرستش میں مبتلا ہوجاتا ہے گویا یہ ایک فائد وی احساس اس قدم کو اس کی اپنی نبان میں ان نبان ہو باتا ہو ، جو قرآن کا براہ راستہ طاقہ کوئے کے اس کے متعلق دوسرے لوگوں کی تحریروں کو بڑھ لینا کا بی سمبیتا ہو ، جو قرآن کا براہ راستہ طاقہ کوئے کے اس کے متعلق دوسرے لوگوں کی تحریروں کو بڑھ لینا کا بی سمبیتا ہو ، جو قرآن کو خود قرآن سے سبیسے کے بجائے آس کے متعلق ہیں جب کہ خود کھائیں اور اور اور بول کی تحریروں سے سمبینا چا ہتا ہو ، جو قرآن کو خود قرآن سے سبیسے کے بجائے قرآن کا جو کہا تھا میاں بورے کہا سے اسی طرح ہم اپنے پریٹ کی بھوک اسی وقت کو مصنف کی ہو کہ اس کو اس کے اصل ماضد سے نو دھا صل کیا ہو ۔ کسی دوسرے کے بھا سکتے ہیں جب کہ ہم نے اندر اپنے اندر مجنم کر اس کو اس کی اس کا صلی خود کھائیں اور اور اپنے اندر مجنم کی سے نہیں ہو ہے سکتے ۔

قرآن کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ قرآن کا مطالعہ کس طرح کیا جائے کہ وہ اپنی میج شکل میں ہمارے ذہنوں میں انتجائے اور ہماری زندگی میں حقیقی طور پر شامل ہوسکے ۔ اس کے بیہ سب سے صروری چیزیہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ خود قرآن کی روشنی میں کمیا جائے زکہ کمی اور چیز کی روشنی میں یہ مطالعہ لازمی طور پر قرآن کو سیمھنے کے لیے ہونا چاہتے ذکہ اپنی پہلے سے کسی ہے کی ہوئی بات کو اس سے نکالے کے لیے ۔ جب بھی کوئی شخص متا نز ذہیں کے ساتھ قرآن کا مطالعہ کرے گا وہ قرآن کو صبح طور پر اخذ نہیں کرسکتا ، ایسا آ دی قرآن کے آئیسے میں اپنی بات دیتھے گا ۔ ذکہ قرآن کی بات کو۔

یہ ایک نفسیاتی حقیقت ہے کہ انسان کے ذہن میں کسی مطالعہ کے نتائج ہمیشہ اس تصور کے مطابق مرتب ہوتے ہیں جو بہلے سے اس سے ذہن میں موجو دہو۔ انسان کے لیے بیا نامکن ہے کہ وہ چیزوں کو صرف اس میٹیت سے دیکھے جیسے کہ وہ فی الواقع ہوں۔ اکثر عالات میں وہ مجبور ہوتا ہے کہ چیزوں کو اسس چینیت سے دیکھے جیساکہ اس کا ذہن اسے دیکھنا چا ہتاہے ۔ اس طرح جب کوئی شخص ایک مناص ذہن ہے کر قرآن کا مطالعہ کرتا ہے تو عملاً یہ ہوتا ہے کہ وہ قر اَن کی بعض باتوں کو تو لے بیتا ہے جواس کے ذہن کے پوکھے میں بیچڈ سکتی ہوں اور باقی تمام باتوں کو جھوڑتا جلا جاتا ہے ۔

متاثرة من سے سابقہ قرآن کا مطالعہ کرنے کی مختلف صور نیں ہیں جن ہیں سب سے زیادہ خطرناک صورت وہ ہے جب کہ آدی سمجدرہا ہو کہ وہ اسلام ہی کے بیے قرآن کا مطالعہ کرنے جارہا ہے جا لائح واقعۃ الیسانہ ہو۔ فرصٰ کیجیے آپ ایک ایسی تحریک سے ستائر ہوتے ہیں جو اسلام اور سلاانوں کی فہرمت کے یہ ایخی ہے مگر وہ میجے اسلامی تحریک بنہیں ہے دمنال کے طور پرغاکسار تحریک) اس کا انداز اور اس کی روح سے مختلف ہے۔ وہ لوگوں کو اسلام کے نام پر مُبلاتی ہے اور اپنی دعوت کی تشریح کے بیے اسلام الفافد اور اصطلاحات استعال کرتی ہے مگراس کی حرکت مختیک اس سمت بیں منہیں ہے جو کہ در اصل اسلام کی ہے۔

اس مثال میں حقیقی صورت حال یہ ہے کہ جس تحریک نے آپ کو متا ترکیا ہے وہ صبح اسلامی تحریک ہنیں ہے گر آپ کے ذہن میں ہو تصور قائم ہواہے وہ یہ کریمی حجے ترین اسلامی تحریک اوراسس کی خدمت کرنا اسلام کی خدمت کرنا ہے ۔ اس تحریک نے آپ کی فکری تو توں کو اپنے الماز کے مطابق موڑ دیا ہے ۔ اب ایک الیا ذہن ہے کر جب آپ قرآن کا مطابعہ شرع کریں گے تو یہ خاہر آپ یہ مجھیں گے کہ آپ قرآن کو حاصل کرنے جا رہے ہیں مگر جو واقعہ ہے وہ یہ کہ آپ قرآن کے نفظوں میں اپنی باست کی فضدیق کرنا جا ہتے ہیں ۔ اس طرح مطابعہ کرین گئی بہت سی جیزیں آپ کو نصدیق کرنا جا ہتے ہیں ۔ اس طرح مطابعہ کریں گئی بہت سی جیزیں آپ کو

ب کارمعلوم ہوں گی کیو بحد وہ آپ کے ذہنی سانچے کے سائقہ مطابقت بنیں رکھتیں اور کچہ چیزیں ایسی ہوں گی ہو آپ کو دہ آپ کے ذہنی سانچے میں بیٹھ رہی ہیں۔ اس طرح آپ قرآن کی کچہ با تو ں کو کے باتوں کو کچھ اور پر یہ سیمجھ درہیں گے ۔ آپ ایسے طور پر یہ سیمجھ درہیں گے کہ آپ نے قرآن کو پالیسیا ہے گرجو حقیقت ہوگی وہ یہ کہ آپ قرآن سے محروم ہوں گے ۔ آپ اسلام کے نام پر نو داسلام کو بالیسیا ہے گرجو حقیقت ہوگی وہ یہ کہ آپ قرآن سے محروث سے موری کے مقتلو کا متسرآن سے کوئی تعلق نہیں ہوگا ۔ اسس طرح مطالعہ کے وقت انسان کا ذہنی تھور جس درجے میں اسلام سے ہٹا ہوا ہواسی کے بقد راس کے مطالعہ تر آن میں نقفی ہوجاتا ہے ۔

آپ کہیں گئے کہ جب صورت حال یہ ہے توکسی کے بارے میں بھی یقین نہیں کسیا جا سکتا کہ اس کا مطالعہ اسس کو صحیح بنتا تج تک بہونچا سکے گا کیونکہ قرآن کے مطالعہ کے مطالعہ کسی کا فران کی سکتا ہے۔ بھرایک شخص جو ابھی قرآن کا مطالعہ کرنے جارہاہے۔ اور ظاہرے کہ بہلی بارہر شخص کی بہی چیشت ہوتی ہے تو وہ کس طرح قرآن کے مطابق اپنے ذہن کو بناسکتاہے۔

بواب یہ ہے کہ میر اسطلب یہ نہیں ہے کہ مطابع کرنے سے پہلے آدمی کا ذہن قرآن کے مطابق بن چکا ہو۔ طاہرہ کا جہا ہو۔ طاہرہ کے اندر اس بات کی صلاحیت ہوئی چیا ہو۔ طاہرہ کو جو بھر اسے اندر اس بات کی صلاحیت ہوئی جیا ہیے کہ قرآن سے مجھ طور پر استفادہ کرنے ہے میں دوری ہے کہ آدمی اس کے بیہ فعدا سے دعا کرے ۔ ملمار نے یہ کہا ہے کہ قرآن سے مجھ طور پر استفادہ کرنے کے بی مزوری ہے کہ آدمی اس کے بیہ فعدا سے دعا کرے ۔ اس کا مطلب بھی بہی ہے کہ اوری اسفا فا کہ اوری کے اندر ہدایت کو قبول کرنے کی آمادگی ہوئی جا ہے ۔ دعا کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کچھ مضوص الفاظ ابنی زبان سے ادا کرے تلاوت کا آغاز کیا جائے ۔ بلکہ یہ دعا در اصل دل کی اس ترقی کا افہارہ کے کہ بندہ ہمایت تبول کرنے کے لیے باس کی طلب پوری طرح اُم بھری ہوئی ہے ، وہ ہم تن طاب جق بن کر فعدا سے در خواست کر رہا ہے کہ وہ اسے روشنی دے ، طرح اُم بھری ہوئی ہے ، وہ ہم تن طاب حق بن کر فعدا سے دو آک سے مطالب کو اس کے لیے کھول دے تاکہ وہ وہ اس س کے اندر صیح خیالات کا فیصان کرے ، وہ قرآن سے مطالب کو اس کے لیے کھول دے تاکہ وہ اسے جذب کر سے ۔ بہی جذب طلب در اصل وہ چسی ہوئی ہے جو آدی کو تبول حق تک سے مبلی ہے اور جس سے نہ اپنی فطری طلب پر خواہشات کے پر دے ڈال ہے ہوں اسے کہی حق کو قبول کرنے کی توفس بیت بین فیل ملب پر بی اسالت کے بردے ڈال ہے ہوں اسے کہی حق کو قبول کرنے کی توفس بیت سے منہ میں مسکتی ۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے کے لیے ہم کو ادر کون سے علوم جاننے کی حزورت ہے ۔ اس گفتگو کو میں دو حصوں میں تقتیم کروں گا۔ قرآن کے طالب علم دوستم سے ہوسکتے ہیں۔ ایک وہ جو زیادہ مطالعہ کرنے کے خواہش مند ہوں اور دوسرے وہ جو اپنے حالات کے تخت اس کو صرف سادہ طریعے پر پڑھنا چاہتے ہوں۔ دوسری قتم کے لوگوں کے بیے صرف ایک چیز سیکھ دینا کا فی ہے ۔ بینی قرآن کی زبان ، اور بہلی قتم کے لوگوں کو اسس کے علاوہ مزید چارعلوم میں وا تعنیت حاصل کرنے کی حزورت ہے ۔ اسس طرح دو لوں گروہ کے کمانلاسے برکل بیا نچے متعلق علوم ہوئے جو کرحسب ذیل ہیں:

ا۔ عربی زبان ۔

۲ - حدیث اورتفسیر -

س سائنس يعني علوم فطرت.

ہم ۔ ان قوموں کی تاریخ جن میں خدا کے رسول آئے۔

۵۔ قدیم آسمانی صحیفے ۔

(۱) قرآن کا مطالعہ کرنے کے یے عربی زبان کا جاننا بالکل لازی ہے ، اس کی اہمیت کسی ذاتی شون کی بناپر بنہیں ہے بلہ صرف اس اعتبارہے ہے کہ اس کے بغیر مطالعہ قرآن کی اہتماہی نہیں کی جاسکتی یہ اس سفر کا پہلازیہ ہے جس کو لے یع بغیرا و پرچڑھا نہیں جاسکتا ۔ عربی زبان سے واقف ہونے کی خردرت کا ایک پہلو یہ ہے کہ اس کے بغیرا و پرچڑھا نہیں جاسکتا ۔ عربی زبان سے واقف ہونے کی جس زبان میں ہواس زبان کو جانے بغیر کت اب کو سمجنے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا ، مگر عربی جانے کی مزورت مون اسی قدر ہوتی تو یہ کام ترجوں کے کی مزورت میں ہوتی تو یہ کام ترجوں کے ذرید بھی لیا جا سکتا تھا۔ اس سے آگے بڑھ کرعربی زبان سے واقف ہوئے کی مزورت اس لیے بھی ہے کہ قرآن کے نظوں میں جو زور اور انز انگلی نری بھری ہوئی ہے اس کو اپنے ذہن میں منتقل کرنا اسس کو ذرت تک ممکن منہ ہیں ہے جب تک آ دی اس کی اوبی نزاکتوں سے آسنا نہ ہو۔

ہر عبارت کا ایک مطلب ہوتا ہے جس کے بیے وہ ترتیب دی جاتی ہے۔ یہ مطلب اس طرح بھی معلوم کیا جاسکتاہے کہ ان تعظوں کا ترحمہ کر دیا جائے جن میں وہ عبارت مرتب کی گئے ہے یا وکشنری میں دیجھ کر اسس کوحل کر لیا جائے۔ گراسی کے سابقہ ہر کامیاب عبارت میں ایک تاثیر بھی ہوتی ہے جوبر صند و الے کو اپنی معانی کی طرف کھینچی ہے۔ بہتا تیر معانی سے زیادہ اس کے الفاظ اور انداز بیان

یس ہوتی ہے۔ عبارت جن تفظوں میں مرتب کی گئے ہے اگر آدی ان الفاظ کی حکمت اور بلاعت کو نہ

جانتا ہوتو وہ اسس کے ترجے سے اس کا مطلب تو شاید سمجہ جائے مگر اس سے کوئی انز قبول ہیں کرمکا۔

قرآن کی عبار توں میں ہے بناہ روائی ہے، اس کے اندر حیرت انگیز طور پر معانی کو تفظوں کی صورت

میں مجمم کر دیا گیا ہے۔ فرآن میں مہیں تفین بیدا کرنے کی کوٹ شن کی گئے ہے ، کہیں خداے عذاب سے

ڈرایا گیا ہے ، کہیں اعمال خیر پر ابھارا گیا ہے۔ کہیں اپنے دعوے کے حق میں انسان کی فطرت اور کا ئنات

گی شہا دقوں سے استدلال کیا گیا ہے ، کہیں انسان کی کامیابی و ناکای کا فلسفہ بیان کیا گیا ہے ، مگر یسب

گیمر و نہیان و افذے طور پر نہیں ہے بلکہ ایسے بلیغ اور موثر انداز میں ہے کہ ہر جلکہ آدی پر و ہی کیفیت

طاری ہوتی ہے جو کہ دراصل و ہاں مقصود ہے ۔ قرآن کا انداز بیان ایسا مسور کن ہے کہ آدی اس می کو مربوتا ہے مربیز میں بلکہ اس میں عزق ہوجا آ ہے وہ اس کو مرف پڑھ کر نہیں جھوڑ دیتا بلکہ وہ مجور ہوتا ہے

کو اس برایمان لائے۔ قرآن کا یہ اسلوب نصف قرآن ہے ۔

یمی وجہ ہے کہ قرآن کا مطالعہ کرنے والوں کے بیے عربی زبان کا سیکھنا نہایت صروری ہوجا تاہے

یہ ایک ایسی صرورت ہے جس کا حقیقی معنوں میں کوئی تبدل نہیں۔ آخرت میں خدا کے نیک بندوں کو اپنے

رب سے جو قربت نصیب ہوگی وہ دراصل اس کوششش کا نتیجہ ہوگی جود نیا میں آ دی اپنے رب سے
قریب ہوئے کے بیے کرتا ہے اوریہ قربت کلام اپنی سے گہرانعلق قائم کیے بغیر نہیں ہوسکتی۔ اس سے جو

تغض بھی خدا کا بندہ بننا چا تہا ہو اور آخرت میں خدا کی رجمت حاصل کرنے کا امید وار ہو اس کے بیے

صروری ہے کہ اس کتا ہے کی زبان سیکھے جس میں اسٹر تعالیا نے اس سے کلام کیا ہے۔ آخرت کے سا فر

کے بیے عربی زبان کا سیکھنا بالکل اسی قسم کی ایک صرورت ہے جیے کسی غیر ملک کی سفارت حاصل کرنے

یرکہا جاسکتا ہے کہ اس کی صزورت مسلّم مگر موجو دہ صروف زمانے میں ہر شخص کو اتنا موقع کہاں ہے کہ دہ ایک غیر ملک کی زبان میں واقعیت اور مہارت حاصل کرے ۔ مگر کیا نی الواقع صورت حال یہی ہے کہ موجودہ زمانے کے انسان سے بیے کوئی نئی زبان سیکھنا یا کسی زبان میں اپنی واقعیت کو بڑھا نا ممکن نہیں رہاہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسا نہیں ہے ، یہ کام آج جتنا کیا جارہا ہے ۔ بہلے شاید کمبھی نہیں کیا گیا تھا۔ ہماری آبھوں نے یہ تما ننا دیجھا ہے کہ آزادی کے بعد ملک کے جن مقابات پر مبندی کو سرکاری کام کاذرید قرار دیا گیا تھا وہاں کے وہ طاذ میں جو اب بھک ہندی زبان سے ناوا تفت سخے ، امنہوں نے رات دن ایک کرے ہمندی زبان سکھی اور اب اس قدر بے تکلّفی کے سابھ ہندی میں کام کرتے ہیں گویا وہ ہمیشہ سے اس کو جانے تھے ۔ اسی طرح ہولوگ دنیوی ترقی چاہتے ہیں ان کو ہم عام طور پر دیکھتے ہیں کہ پرائیویٹ طور پر شیباری کرتے ہیں۔ اور ایم ، اے کے استخانات دیستے ہیں اور یہ سب کچہ دو سراکام کرتے ہوئے انجام دیاجا تاہے ۔ اس سے صریح طور پریز نابت ہوتا ہے کہ کی اگر ہے تو فرصت کی نہیں بلکہ ارادہ کی ہر ہے ، اگر یہ چیز موجود ہو تو نئی زبان بھی سکھی جاسکتی ہے اور دو سری مصر و فیتوں کے سابھ ایک طیخ زبان میں اپنی والمسلم ہی جاری رہ مگاہے ۔

سادہ انداز میں قرآن سے استفادہ کرنے کے لیے صرف عربی زبان کا جانا کا بی ہے۔ مگر جولوگ زیادہ گھرائ کے سابھ قرآن کا مطالعہ کرنا چاہتے ہوں ان سے بیے مزید چیند جیسے ذوں میں واتفیت حاصل کرنا حزوری ہے۔

(۱) قرآن کا گرامطاله کرنے یے بیہ بی دوگار چیز سنت اور تفییر کا علم ہے ۔ ان دو نون کو ہم نے ایک خانے میں اسس سے نہیں رکھا ہے کہ دو نون کا مقام ایک ہی ہے ۔ حیقت یہ ہے کہ سنت میحد اور قرآن میں کوئی فرق نہیں ۔ ان بیسے ایک کا مطالعہ کہ نوب کا مقام ایک ہی ہے ۔ حیقت یہ ہے کہ سنت میحد اور قرآن میں کوئی فرق قرآن کے مطالعہ فرآن کے سنائے کا نام ہے اور اسان کا مطالعہ نواہ دہ کسی بی شخص کا ہو اس میں غلطیوں کا امکان ہے ۔ اس فی تفییر کہی قرآن کی جگہ نہیں ہے سکتی اور نہ اس کو کسی حال میں مسنت کا درجہ دیا جا سکتا ہے ۔ اس فرق کے باوجود ان دو نون کو ایک سلط میں رکھنے کی وجہ در اصل وہ تاریخی نوعیت ہے جوقرآن کے مقابلے میں اسے ماصل ہے ۔ قرآن جس طرح بم سکت بیں بہونچی حاصل ہے ۔ قرآن جس طرح بم سکت نہیں بہونچی میں ۔ سبع دوایا ت اسی طرح بم سکت نہیں بہونچی میں ۔ سبع موایات اسی طرح بم سکت نہیں بہونچی میں ۔ سبع دوایات اسی طرح بم سکت نہیں بہونچی میں ۔ سب کا میں موقع میں اس کو قطعی علم کے بجائے نمی علم کی جیٹنیت دی ہے ۔ اگراحا دیتے میں نفون اور شربہ کا درم اس کا درم دیا جا تا جیسا کہ نووقرآن کا ہے ۔ صرف حدیث بھی نہیں بلکہ دہ تمام مآخذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیا جا تا جیسا کہ نووقرآن کا ہے ۔ صرف حدیث بہی سنیں بلکہ دہ تمام مآخذ جوقرآن سے متعلق ہیں ان سب کا دیا جا تا جیسا کہ نووقرآن کا ہے ۔ صرف حدیث بہی سنیں بلکہ دہ تمام مآخذ جوقرآن سے متعلق ہیں مفوظ ہوتے تو

یرسب بھی قرآن ہی کی طرح اصل قرار پاتے اورسب بلا اختلاف ایک دوسرے کی تائید کرتے۔

تفییراورروایات کا ذخیرہ قرآن کو سبعف کے بید ایک اہم مددگاری جنیت رکھتا ہے جیے دولات کی جنیت رکھتا ہے جیے دولات کی جنیت یہ ہے وہ ان امور کی تفصیل ہے جن کو کتا ہا اہلی نے جمل چیوٹرویا ہے ، وہ ان اشارات کی تغیین ہے جن کو قرآن نے واضح نہیں کیا ہے . وہ ان اشارات کی تغیین ہے جن کو قرآن نے واضح نہیں کیا ہے . وہ ان اشارات کی تغیین ہے جن کو قرآن نے واضح نہیں کیا ہے . چاہتا ہواس کے بید لازم ہے کہ مهبط قرآن کے ارشادات سے استفادہ کرے ، اس کے بغیر وہ قرآن کے مطالب تک نہیں یہوینے سکتا ۔ اسی طرح تفاسیرکا ذخیرہ امت کے بہترین دماعوں کی کاوش کا نتیجہ ہے جو صدیوں سے قرآن کو سبعف کے سلسلے میں وہ کرتے چلے آرہے ہیں ۔ یہ تاریخ کے لیے ادوار میں قرآن کے مطالعہ کرنا بالکل ایسا ہے جیے کوئی شخص کے مطالعہ کرنے والوں سے نتائج کوئی شخص کے کہا صدیوں میں سائنس نے جو کچھ دریا فیش کی ہیں ان سب کو چھوڑ کر میں از سر لاکا کا نت پر ٹورکروں گا۔ اس کے ماروں کے کا کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آرے کے تفییراور روایا ہے کے ذخیرے سے مدد لیں ۔ ان کو چھوڑ کر قرآن کا مطالعہ کرنا ایک سر بھرے آدمی کا کام تو ہوسکتا ہے مگر کوئی سنجیبرہ آدمی ہرگزاس تسجو کر تی تابس کرسکتا ۔ جا فیشت نہیں کرسکتا ۔ جا فیت نہیں کرسکتا ۔ حالت نہیں کرسکتا ۔

(۱) فرآن نے اپنی دعوت بیش کرتے ہوئے دوچیزوں سے خاص طور پر استدلال کیا ہے۔ ایک زمین و آسمان کی تخلیق اور دوسرے بجیلی قوسوں کے حالات، قرآن کا یہ عام اسلوب ہے کہ اپنے دعوے کے حق میں فطرت کے دلائل دے کر تاریخی وانعات سے اس کامزید استحکام کرے ۔ بیبی چیزاس وافعہ کی محسوس شہادت ہے کہ اسس دنیا کا ایک خداج جس کی مرضی معلوم کرنا ہمارے بھے صروری ہے، اس کو جیوڑ کر انسان کا میابی تک نہیں بہو بچ سکتا۔ اور دوسری چیز اس بات کا بٹوت ہے کہ خدا ہرزمانے میں کیجیز اس بات کا بٹوت ہے کہ خدا ہرزمانے میں کیجیر انسانوں کے ذریعہ اپنی مرضی بھیجتا رہے ہے ۔ جن لوگوں نے اس کو تبول کیا وہ کامیاب ہوئے اور جنہوں نے اس کو تبین مانا وہ تباہ کر دھیت کے ۔ کا نمات زبان حال سے جس حقیقت کی طرف اشارہ کرتی ہے ، اقوام مابعة کی تاریخ زبان قال ہے اسی حقیقت کی قصد ہی کرتی ہے ۔

یہ دو نول دلیلیں آج بھی قرآن کوسیجھے اور اس پرایمان لانے سے سلسلے میں بڑی اہمیت رکھتی ہیں ، قرآن اگرمیہ سائنس کی کتا ب نہیں ہے اور نہ وہ عام معنوں میں کوئی تاریخ ہے ، مگرسائنس اورتاریخ بہی وہ خاص علوم میں جن پر ان سے استدلال کی بنیا د قائم ہے ۔ اس بیے قر اَن کا کوئی طالب علم ان علوم سے بے نیاز رہ کر قر اَن سے میج فائدہ نہیں اٹھاسکنا ۔

پہلے تسم سے استدلال کے سلسے میں قرآن نے آفاق و انفس کی بہت سی نٹ بنیوں کا ذکر کہا ہے اور ان برعور کرنے کی دعوت دی ہے۔ یہ دلائل قرآن میں اس طرح نہیں آئے ہیں کہ ان کا تفصیلی تجزیر کرکے سائن نفک انداز میں ان کے نتائج مرتب کیے گئے ہوں بلکہ کا ئنات کی نشا نبوں کا ذکر کرکے ان کی مختلف جہتوں کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے ، جوغور کرنے والے کے لیے رہ نمائی کا کام دہتی ہیں۔ گویا دلائل کی تفصیل نہیں ہے بلکہ دلائل سے عنوا نات ہیں۔ اس لیے ان سے پورا فائدہ اسی وقت ما صل کیا جائے۔ تو اس کیا جائی اس جب جب کہ کائنات کے متعلق مزید معلومات کوسامنے رکھ کر ان کامطالعہ کیا جائے۔ دو سرے تفطوں میں وہ معلومات اور نتائج آدمی کے ذہن میں مونے چا ہئیں جن سے ان دلائل کی وضاحت ہوتی ہے اور میں وہ معلومات اور نتائج آدمی کے ذہن میں مونے چا ہئیں جن سے ان دلائل کی وضاحت ہوتی ہے اور حواس کے اشارات کومفعل نبانے والے ہیں۔

مثلًا قرآن كہتاہے هوالدنى جعل ديم الارض ذ لي كم فاحت والحي هذاكبها (وي بي جس نے زمين كونمارے ليے فرما برداربايا اقوليو بيرواس كے كذهوں بر

ان الفاظ بین جس عظیم خفیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس کی تعفییل ہم کو قرآن ہیں مہنیں ملے گی بلکہ خارجی کشریجر میں اس کو تلاسٹس کرنا پڑھے گا۔ خارجی مطالعہ سے ہمیں یہ معلوم ہو گا کہ زمین کو کس طرح انتقاہ خلاکے اندر تغییر اکر ہمارے لیے قابل رہا کش بنایا گیاہے اور کس طرح مختلف تسم کے اہتمام کے ذریعہ اس کو زندگی کے بقا اور اسن فی تمذن کے ارتقار کے لیے سازگار بنایا گیاہے ۔

قرآن کہتاہے کہ اس کا تنات کا خانق اوراس کا مدبر صرف ایک خداتے وحدہ لا تشرکیہ ہے ،
اس کا دعویٰ ہے کہ یہ کا تنات ایک الل شپ کارخانہ منہیں ہے بلکہ ایک منظم اسکیم کا آغاز ہے جس کا ابغال آنا چاہیے ۔ کا تنات کی اس حقیقت کو واضح کرنے کے بعد وہ انسان کو اس کے ماننے کی دعوت دیتاہے
وہ اس سے کہتاہے کہ اس تصور کا تنات کے لازم معنی یہ بیں کہ کا تنات کا ابغام خدا ہے ہا تھ میں ہو
اور کا تنات کی تمام چیز وں سے ہے کام یا بی کا راستہ صرف یہ ہو کہ وہ خدا کی مرض کو پاییں۔ اس طرح وہ
رسالت اور وحی کی صرورت ثابت کرے اس کی طرف بلاتا ہے۔ بھروہ انسان کو کا متاسب سے ان
انتظامات کی یا ددلاتا ہے جو خدانے انسان سے ساہی میں اور جن سے بغیرانسان زندگی کا تصور نہیں کیاجا سکتا ۔ ان احسانات کالازی تقاضا بیہ کہ آدمی اپنے محن کے آگے بھک جائے بھیروہ انسان کو تباتا ہے کہ دہ کس قدر عاجر اور حقیر محلوق ہے اور خود اس کے اپنے عجز ہی کا پر تقاضا ہے کہ وہ خدا کی رسی کو معنبوط تقام ہے، جس کے سوا در اصل بہاں کوئی سہارا شہیں ہے ر

یہ تمام باتیں جو قرآن میش کرتا ہے ان سب کے سلط میں اس کا اصل استدلال انسان کے اپنے دجود اور زمین و آسمان کے اندرجیسی ہوئی نشا بنوں سے پڑھے وہ ہمارے متنا ہدات اور تجربات ہی کی دلیل سے ہم کو اپنے نظریرکا مومن بنا تا چاستا ہے اس لیے ان نشانیوں کو قتیج طور پر سمجھنے اور ان سے پوراف اندہ انشانے کے یہ مزوری ہے کہ ہم کو ان کے بارے میں عزوری کا م ساصل ہو۔ جب قرآن کا کنات کے کسی واقعہ کی کو معلوم ہوکہ وہ کیا ہے ، وہ جب کسی نشانی کا حوالہ دے تو ہم جانے ہوں کہ ہماری زندگی کے لیے اسس کی کیا اہمیت ہے ، وہ جب کسی دلیل کا ذکر کرے تو ہم اس دلیل کے اطراف وجو انس سے اتنی واقعبت رکھتے ہیں کہ اس برغور کرسکیں ، عزف وہ جب بھی کا گنات سے کسی رئے کو ہمارے سامنے لائے تو ہمساری آنکھیں اس کو دیکھنے کے لیے کھی ہوئی ہوں اور ہمارا ذہن اس کو میکھنے کے لیے مطروری واقعیت اپنے یا میں رکھتا ہو۔

ایک شخص که سکتا که ترآن مین کا تئات کی جو دلیلیں ندکور ہوئی ہیں ، وہ آخر ممبل انداز ہی میں کیوں ہیں ان کو استام فصل ہونا چاہتے تھا کہ قرآن میں ان کو پڑھ لینا کا فی ہوتا ، خارج معلو مات کے کر اس کا مطالعہ کرنے کی صرورت نہ ہوئی ۔ جو اب یہ ہے کہ اسانی نہ بان میں کوئی بھی کتاب ایسی مہنیں تکھی جاسکتی جس بین وہ تمام با بین اپنی ساری تفصیل سے ساتھ درج ہوں جن کا اس کتاب میں ذکر آیا ہے ہمصنف کو لازی طور پر یہ فرض کرنا پڑتا ہے کہ اس کا پڑھے دالا فلاں فلان تم کی معلومات پہلے سے رکھتا ہوگا۔ اگر ایسانہ ہو تو د سنیا میں شاید جرف انسانی کم پٹریل کا وجو د ہو ، کوئی عفر کتاب کھی ہی نہ جاسکے۔ ہوگا۔ اگر ایسانہ ہو تو د سنیا میں شاید جو با بین وی سے بینے معلوم ہنیں کی جاسکتیں ان کی قر آن نے بہت سے امور میں صرف اشارات سے کام لیا ہے ۔ جو با بین وی سے بینے معلوم ہنیں کی جاسکتے ایسی باتوں کی طرف بنیں ہیں ۔ جو با بین وی سے باتوں کی طرف بنیں ہن ہیں معلوم کر سکتا ہے ایسی باتوں کی طرف میں انہیں معلوم کر سکتا ہے ایسی باتوں کی طرف میں در اشارہ کر دیا گیا ہے کہ ان برغور کرو و

اس کے علاوہ فرآن کے اس طرنہ بیان کے بیھیج ایک اور عظیم مصلحت ہے . قرآن ایک عام ادمی

کی ہے بھی ہے اور ایک فلسفی کے ہے بھی ۔ وہ ماضی کے ہے بھی بھا اور ستقبل کے ہے بھی ہے ۔ اس ہے اس اسے اس نے ابی گفتگو کا ایسا انداز اختیار کیا جو فحی بھی ہو سکتا بھا اور بجران کے اپنی گفتگو کا ایسا انداز اختیار کیا جو فحی بھی میں ہے جو آئندہ حاصل شدہ معلومات کو ذہن میں رکھ کر قرآن کا مطالعہ کریں ۔ قرآن نے ان دلائل کا ذکر کرتے ہوئے ایسے انفاظ استمال کے ہیں جو بعد کے زمانوں میں حاصل شدہ معلومات کو بھی سمیٹ بھتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا انجاز ہے کہ کا کنات کی نشانیوں کا ذکر کرتے ہوئے معلومات کو بھی سمیٹ بھتے ہیں ۔ یہ قرآنی انداز کلام کا انجاز ہے کہ کا کنات کے وہ ایسے انفاظ استعال کرتا ہے جس کے اندر ایک ایسا آدمی بھی اپنی تسکین یا لیتا ہے جوکا کنات کے بارے میں بہت مقوشی معلومات رکھتا ہو اور انہیں الفاظ میں ایک سائنس داں اور فلسفی کے بیے بھی تسکین بارے میں بہت مقوشی معلومات رکھتا ہو اور انہیں الفاظ میں ایک سائنس داں اور فلسفی کے بیے بھی تسکین

۷۹- دوسری چیزجس پر قرآن کے استدلال کی بنیا دہ وہ تاریخ نہے ۔ قرآن اضافی تاریخ کو دلا دوروں میں تقتیم کرتا ہے۔ ایک چیڑ صدی عیسوی سے قبل کی تاریخ نہے کو دا اور باطل کو تمکست ہوئی وہ حق وباطل کی آویزش کی تاریخ ہے جس میں لازی طور پر بمیشری کو غلبہ ہو اہے اور باطل کو شکست ہوئی دو حق وباطل کی آویزش کی تاریخ ہے جس میں لازی طور پر بمیشری کو غلبہ ہو اہے اور باطل کو شکست ہوئی زمین کے افران کے مطابق چیٹی مصدی عیسوی تک افنائی تاریخ جس انداز میں سفر کر تی رہی ہے وہ یہ ہے کہ اس نے کہا کہ واریول) آیا ، اس نے انسانوں کو این کی زندگی کا مفصد تبایا ، اس نے کہا کہ زندگی طرف سے کہا کہ اگرتم میری بات زبائو کے جی جہا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کچھ کہوں اس کو بائو ، اس نے کہا کہ اگرتم میری بات زبائو کے بیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کچھ کہوں اس کو بائو ، اس نے کہا کہ اگرتم میری بات زبائو کے بیجا ہے کہ تم اس کی بندگی کرو اور میں جو کچھ کہوں اس کو بائو ، اس نے کہا کہ اگرتم میری بات زبائو کے بیار فرد نئی کہ کہ وہ ایک بیجا ہے کہ تم استفار کے بیٹو و بنی کے دعوے کی صحت کو جا پنے کا ایک معیا رہن گیا ۔ قرآن کہتا ہے کہ تاریخ کسی استفار کے بیٹر مسلسل اسس وعوے کے تق اس کو منگری آئی ہوئی کہ دو ایک اس کی دعوے کو مانے بائوگر کی تعداد اتنی ہوئی کہ دو ایک منظم گردہ کی شکل اختیار کرکے تو اس کو منگرین کے گردہ سے منظم گردہ کی شکل اختیار کرکے تک بست کم ہوئے وضائے اپنی غیز معمولی مدد بھیج کر اس کو غالب کیا جو سے اور اگر رسول کا ساتھ دیسے والے بین غیز معمولی مدد بھیج کر اس کو غالب کیا جو سے تم الم کردے تے بعد بالآخر رسول کی زبان سے یہ چیلنج دے دما گیا کہ ،

نمتعوفي داركم تلك قد استام ابن بستولين ين دن اوريل بجراور داسك

ہودی جھوٹانہیں ہے۔

چنا پنے خدا کا عذاب اپنے عشیک و تت برآیا اور بنی اور اس کے بیر و وں کے سواسب لوگ ہاک کر دیئے گئے ۔ اس طرح ہر زمانے میں خدا اپنے رسولوں کو غالب کر کے اس کے دعوے کا صبح ہونا ثابت کر تاریج ہے ۔ یہ گویا تاریخ کی شہا دت ہے کہ بھیل تاریخ میں جن لوگوں نے اپنے آپ کو نمائٹ ندہ الہٰی کی جنتیت سے بین کیا وہ دافعی طور پر خدا کے نمائٹ سے تھے اور انسان کے لیے صردت مال خود آخری رسول آ کو اختیار کرے ، جو ایسانہ کرے گا تب ہ و برباد ہوجا تے گا تھیک یہی صورت مال خود آخری رسول آ کے سلط میں بین آئی جن کے متعلق حصرت میسے "کابیہ نول بورا ہوا کہ" جو اسس سے تکرا سے گاوہ بیاش پاکست ہوجائے گا وا

تاریخ کی یہ نوعیت ہم کو تاریخ نے مطالعہ کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ ہم قرآن کے ان وعدوں کو سمجوسکیں جو اس نے بھی قوموں کے بارے میں ہے ہیں۔ گراسس سلسلے میں ایک بڑی زخمت یہ ہے کہ بھی تاریخ اپنی اصلی شکل میں محفوظ نہیں ہے بھیلی صدیوں میں جن لوگوں کے با محفوں علوم کانشو و سا ہوا ہے امہون نے سائنس اور تاریخ دونوں کو مسخ کرنے کی پوری کو شش کی ہے ۔ کا بنات کامطا لا ہم ہوا ہے امہون نے سائنس اور تاریخ دونوں کو مسخ کرنے کی پوری کو شش کی ہے ۔ کا بنات کامطا لا مہون نے اس ڈھنگ ہے کیا گویا وہ بنات نود کوئی متقل چیز ہے اور اپنے آپ حرکت کرتی ہے میں مطالعہ ان کو صرف اس میں طرف نشاند ہی نہیں کی مرف نشاند ہی نہیں کرنے کی بھی کو سن ناموشی انتیار کرتے ہیں بلکہ ان میں ہے بہت سے لوگوں نے بیٹا بت کرنے کی بھی کوششش کی کرجو کچھ ہم کو محسوس ہوتا ہے وہ کیوں ہورہا ہے ، اس کے بیچھے کوئی اور حقیقت نہیں ۔ کا شنات کا حبرت انگیز نظم اوراس کے مختلف اجزا کا با ہمی توانق اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اس کے بیچھے کوئی بالا تر ذہیں کا م

اسی طرح ٹاریخ نگاری کاڑخ بھی بانکل دوسرااختیار کیا گیا ہے۔ تدیم تاریخ میں قوموں کے عروج وزوال کے نہایت حیرت انگیبے زواقعات نظرائتے ہیں زمین کی متبوں سے ایسے نشانات برآ مدموک میں جن سے نابت ہونا ہے کہ کتنی ترقی یا فعۃ اور مہذب تو میں مقین جوزمین کے بیجے د باوی گیئں ، مگر ہمارے مور نین مے نز دیک ان واقعات کا حق و باطل کی جنگ سے کوئی تعلق منہیں ہے۔ مثلاً مھرکی تاریخ بیں فرعون کی عز فائی کا ذکر اسس طرح آتا ہے کہ بادٹاہ سلامت ایک روز دریا پر ہمانے گئے سے کہ انفاق سے وہاں ڈوب گئے۔ اس طرح سابق مور نمین کا نقطہ نظر امیں فلسفہ تاریخ سے با لکل مختلف ہے جو قرآن نے بیش کما ہے۔

غرض سائنس اورناریخ دولوں کا رُخ موجودہ زمانے میں غلط ہو گیا ہے۔ تاہم جمان تک يهلي بيزيعني علوم فطرت كانعلق ہے ، اوّ لا تو نهام سائنسدا نوں كا انداز كيساں منهن ہے ، دوسرے ان کے اخذ کر دہ نتائج کو بھی نہایت آسانی کے سابھ صبحے رُخ کی طرف موڑا جاسکتا ہے۔ ان کے سليلے بین ہمارا کام مرف بیر ہے کہ جن وا قعات کو وہ اتفاق یا قانون علّت کا نیتحہ قرار دیتے ہیں ان کو خداکے تھر من کا نتیجہ ثابت کریں ۔ نگر ناریخ کے سلسلے میں یہ ایک اہم سوال ہے کہ کمیا کہا جائے۔ قرآن کے سوا مرف بنی امسرائیل کا مذہبی لڑیجرہے جو قرآن کے تاریخی نظریے کی تائید كرناهي اس كے علاوہ فالبّ كيس سے بھي اس كى تائيد بنيں ملتى ۔ اس سلسلے ميں قر آن كے طالب علم کو بہت سے کام کرنے ہیں۔ مثلاً دوسرے نداہب کے نام یجرکا اسس چنیت سے حاکزہ لبنا کہ وہ قوموں کے عروج وزوال کا کیا نلسفہ پیش کرتا ہے ، ان کے یہاں بہت سی غلط ردایات شامل ہوگئی ہیں مگریہ عین ممکن ہے کہ ایسے اشارات اور ایسی بنیا دس مل سکیں جن سے قرآن کے نصور نار بخ کے حق میں استدلالی قربینہ حاصل کیا جاسکے ۔ اسی طرح قدیم نزین مورخوں کے یہاں چھان بین کرنی ہے کہ انہوں نے سابقہ افوام کے حالات میں کیا کھ بیان کیا ہے، آثار فدیمہ کی کھدانی سے بونشا نات اور کتیات برآمد ہوئے ہیں ان کا عبائزہ ہے کر دیکھناہے کہ ان کے ذریعہ سے فر آن کے فلیفر "اریخ کی کس حد تک تا نبید ہوتی ہے ۔ یہ ایک بہت مشکل کام ہے مگرت رآئی احدلال کے ایک جزر کو واضح کرنے کے بیے صروری ہے کہ اسس سلسلہ میں بھی کھیے کام کیاجائے ۔ ببر کام سرطانب قرآن کا نہیں ہے ، مگر کھیر لوگوں کو صرور پر کام كرناچا ہے تاكہ دوك رہے لوگ ان كى تحقیقات سے فائدہ اٹھاسكیں ۔

علم الحیات سے اہرین کا خیال ہے کہ انسان اپنی موجودہ صلاحیتوں سے ساتھ تفقر بنایتین لاکھ برسس سے اس زمین پر آبا دہے ۔ مگران کو یہ بات بڑی تنجہ خیز معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ نمام ذہب نی صلاحیوں کے بادجود انسان کی ترقی کی عمر ابھی چندسوسال ہے ۔ اس سے پہلے ہزاروں لاکھوں برس وہ

خانہ مدومتٰی کی زندگی بسرکرتار ہا اور بیقتر ہے جند ہے ڈھٹکے مہتھیار سانے بے سوا اس نے کوئی نما ہاں ترتی یہ کی۔ اس کو اپنے ہمقیاروں کوسیدھی دھار دینے اور آگ کے استعال کوسیکھنے کے بیر ہزادد ں برس در کار ہوئے ۔ خیال کیا جا تاہے کہ اب سے جھ ہزار برس قبل انسان کو دادی نیل میں خود رو جو اسكة بوئ دكائي ديية اوراس متابدے اس في زراعت كارا زمعلوم كيا - طريق زراعت كاكتأن اور اسس کے اختیار کرنے سے انسان سکونتی زندگی پر مجور ہوا اور اسس سے بعد تمدن کی بنیا دیڑی۔ مگر یہ اننانی تاریخ کا صبح مطالعہ نہیں ہے۔ حقیقت بہ ہے کہ اس زمین پر بار ہار نہایت شان دارتمہ دن بیدا ہوتے اور مٹادیئے یک فومیں انھریں اور ننا ہوگئیں ، چھلے زمانے میں جب نبیوں کی آم کا سلسله جاري تقا - كسى قوم ميں بني كا آنا دراصل اس كے ليے خدا كى عدالت كا قائم ہو ناتھا۔ تاریخ میں ماربار ابساہوا ہے کہ تو میں ابھریں ادرا ہنوں نے بڑے بڑے تندن فائم کیے۔متہور مورخ سر فلنڈرمس (Sir Flinders) نے این کتاب انقلابات تمدن میں مکھاہے کہ تب دن ایک مظہر ہے جومتوالی ہے ، یعنی بار بار آتا ہے ۔اس نے نابت کیاہے کر پیچیا دسس ہزار برسوں میں تقریبًا آتھ "نخدنی دور" گزرے ہیں - ہر دورسے قبل ایک زمانہ بربریت کا گزراہے اور اس کے بعد عہد زوال آیا ہے۔ اس نظریرُ تاریخ کو اگر میج مان بیا جائے تواسس سے بھی ہمارے خیال کی تابُد ہوتی ہے۔ مگرجب بنی آیا اور امنوں نے اس کی اطاعت منہں کی توخدا کی عدالت سے ان کے لیے منا کا فیصلہ موا اور وہ اپنے بڑے بڑے شہر وں اور قلبوں کے ساتھ تباہ کر دی گئیں ۔ دوس پے دور کے بعداب بیمل قبامت کے دن ہوگا۔ اس وقت ساری دنیا بیک وقت فناکر کے تمام انسان عدا کی عدالت بین حاصر کیے جا ئیں گے ، اس صورت حال نے قدیم دور میں نمدن کو ترتی اور بقا کے دہ مواقع نہیں دیتے جن کامو تع بعدے دور میں حاصل ہواہے . فدیم تاریخ اور عدید تاریخ كاسس ببلوكاعلم بنابت ايمان افروز بهي ب اور قرآنى دلائل كو سيصف يه بنابت الم بهي. ۵ - اس سلسلے میں آخری جیز جوقرآن کے مطالعہ سے لیے مدد کا رعلم کی حیثیت رکھتی ہے وہ بنی اسسدائیل کی مذہبی تتا بوں کامطالعہ ہے جن کا قرآن میں بار بار ذکر آیا ہے۔ قرآن کے مطالعہ کے سلیلے میں صحف بن اسرائیل کامطالعہ کرنا، گویا ایک آسانی کتاب کو سمھنے کے بیے دوسری اسانی کیا ب سے مدد میناہے۔ اس کے بیمعیٰ نہیں ہیں کہ ہم کتب سابقہ کو بطور معیارت لیم کررہے

ہیں۔ یہ کتا ہیں کمبی معیار نہیں بن سکتیں۔ اس سے قطع نظر کہ ان میں تقریف ہو چی ہے اور واپنی اللی میں ابقی نہیں رہی ہیں۔ یہ واقع کہ قرآن آسان سے امر نے والی آخری کتاب ہے اور بقیتاً کا کتا ہیں اس سے بیمیلے کی ہیں ، صرف یہ حقیقت اس سے نبوت سے بیمیلے کی بیر کہ قرآن ہی کو عمالہ مونا چاہیے۔ کسی با دستاہ کا آخری فر مان اس سے سابقہ فرامین کا ناسخ ہوتا ہے در کہ سابقہ فرامین اس سے آخری فر مان کی ہیروی کرتا اس سے آخری فر مان کی جیروی کرتا ہے اور کہتاہے کہ یہ بیمی تو مالک ہی کا طرف سے آباہے وہ قطعی طور پر نفس پرستی میں مبتلہ ہے ، وہ اپنی رائے کی پرست کی کرون ہے یہ کہ صاحب فران کے حکم کی۔ اس سے قرآن فعدا کی مرضی معلی کرنے سے آخری سندکی حیثیت رکھتا ہے۔ بقیہ کتابوں سے ہم قرآن کا حقیقی مفہوم سمجھنے میں مدولے سکتے ہیں مگران کو عبت نہیں بنا سکتے ۔

مدویسے کی دوصور تیں ہیں۔ ایک توزبان اور اسلوب بیان سے اعتبار سے۔ دوس تعلیات کے اعتبار سے۔ دوس تعلیات کے اعتبار سے۔ یہ معلوم ہے کہ انجیل اور تورات کی اصل زبان عبرائی ہے اور عربی اور عبرائی حور بین دو بوں ایک ہی اصل سے نکلی ہیں۔ اسس یے فدرتی طور بیر دو بوں زبا بوں میں کافی شاہبت سے اور ایک زبان دوسری زبان کے سیمھنے ہیں مدد دیتی ہے۔ بھراً سائی کتا بوں کا ایک صناص انداز بیان ہے ہم کو واقت کراتا ہے اور اس کی بلاغت کو سیم نیس مدد دیتا ہے ہو آسائی کتا بوں کا ہمیت سے رہا ہے۔ جنا پنج مضرین نے قرآن اس کی بلاغت کو سیم نیس مدد دیتا ہے ہو آسائی کتا بوں کا ہمیت سے دہا ہے۔ جنا پنج مضرین نے قرآن کے بہت سے الفاظ اور دہیا تات کا مطلب سیمھنے ہیں کتب سابقہ سے مدد کی ہے اور دہایت مغید معانی کے بہت سے ادار تھا ہت مغید معانی

دوسری چیز تعلیمات میں ۔ اگر تفقیسل اور صروریات زیاد نے کا ظامے جن کی فرق کو نظرانداز

کر دیاجائے تو یہ ایک واقعہ ہے کہ بھیلی کتابوں میں بھی و ہی تخت م باتیں خدا کی طرف سے نازل

گر گئی تفقیں جو قرآن کے ذریعے ہم کک بھیجی گئیں ہیں۔ اس لیے اپنی اصل حقیقت کے اعتبار دونوں

ایک دوسرے کی نائید کرنے والے ہیں ذکر اختلاف کرنے والے بمت سابقہ کی ہمی وہ چیئیت ہے

جس کی بناریر دہ مطالعہ قرآن کے لیے ایک مفید ماخذ کی چیئیت رکھتی ہیں جس طرح قرآن میں ایک ہی مصنون کو مختلف مظامت پر مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے ۔ اور اس طرح کی کسی ایک آیت کو

سیجھنے یے اسی قدم کی دوسری آیت سے مدد ملی ہے۔ تھیک اسی طرح خدا کلام جوبدے زمانے یں قرآن کی شکل میں آیا ہے ، وہ اس سے بیلے بی اسرائیل کے انبیار پر مختلف شکلوں میں نازل ہوتار ہاہے۔ اس سے سابقہ محتب میں خداکا وکلام ہے وہ اس کے بعد کے کلام کو سیجھنے میں ایک

مردگار کی جیتیت رکھتاہے۔ یہ قرآن سے مطالعہ سے سلسلہ میں مدد گارعلوم کا ایک مختصر ذکرہے ۔ اُخرییں اسی بات کو میں کیم د مراؤں گاجس کویں سنسر وع کہ حیکا ہوں۔ یعنی یہ کہ ان سب سے بڑھ کر جو چرز فران سے استفادہ یا بنم حسر آن کے لیے مزوری ہے وہ انسان کا ابناا رادہ ہے ۔ بقیہ علوم قرآن کو سیھنے میں مدد دے سکتے ہیں مگر قرآن کو حذب کرنے کے لیے کسی خارجی علم کی حزورت نہیں ۔ انسان کا اپنا جذبہ طلاب ہی وہ چیزہے جس کے ذریعے وہ قرآن کو جذب کر تاہے۔ قرآن کتاب ہدایت ہے۔ کسی کے ذہن میں قرآن کا انرجانا دوسرے لفظوں میں یہ معنی رکھتاہے کہ استنحص کو ہدایت حاصل ہو گئی۔ اس کوخیر دسشرہے دو راسنوں میں سے اس راستہ کو اختیار کرنے کی تو فیق ملی جو اس کی زندگی کو كاميابي كى طرف مے جانے والاہے . اور ہدایت كالمنا ندملنا تمام تر آ دى كے اپنے ارادے يرمخصرہے . ہدایت دینے والاخداہے ۔ اس کے سواکہیں اورے آدی ہایت حاصل نہیں کرسکتا ۔ گرغدا کی طرف سے ہدایت اسی کو ملتی ہے جو اس کا طالب ہو۔ اس لیے قرآن کا مطالعہ اسی کے بیے مفید نابت ہوتاہے اور كسى ايسے بى شخص كويد توفيق ملى بے كەقران اس كى زندگى ميں داخل ہوجائے جس كوخيفة ن كى تلات أ مو، جو دا قعی صبح معنوں میں ہدایت کی طلب رکھتا ہو۔ جو اپنے اندر یہ عزم بیدا کرجیکا ہو کہ حق اس کوجہاں اور حس شکل میں بھی ملے گا وہ اس کونے کے کا اور اس سے جمت جائے گا۔ قرآن کا علم کسی درس گاہ کی سدے طور برآدی کو نهیں ملنا ، نرکتب فالوں اور لائبر بری کی المار یوں سے اس کو ذرین میں منتقل کیا جاسکتا ہے۔ بیاسی کو ملائے جوحقیقی معنوں میں قرآن کا طالب ہو۔ جس کے اندرا تنا توصلہ ہو کہ ہر ذاتی رحوان ك مقابله مين حق كو ترجيح دس سكے جو قرآن كوكتاب اللي سميدكراس كامطا بعد كري اوراس ك مقاطعين إي وه چنیت قرار دےجو ایک بندے کی اینے مالک کے فرمان کے مقابط میں ہوتی ہے جب بندہ بہنے آپ کو خالی الدمین كركاية آپ كوفران كافلاب بنائاب توالله نفالى اس كى طرف متوجر بوتاب اور قرائ ك مطاب اس ك ذيه بن



إِنَّانَحُنُ بَنَزَّلُنَا اللَّهِ كُرُواِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ الجر ٩ ہم نے قرآن کو اتاراہے اور ہم ہی اسس کی حفافت کرنے والے ہیں ۔

حفاظت قرآن

گریداجازت یافتافراد تبیشنه نبس ره سکتے تھے۔ یہ اندیشہ بہرحال تھا کدکی وقت ایسے تمام لوگ ختم ہوبائیں اور قرآن دوسرے لوگوں کے ہاتھوں میں جا کرا ختلات کا شکار موجائے ۔ جنگ ہما مدر سٹلے ہے کے ہارہ میں خرآئی کے کرٹرت سے سلمان قنل ہوگئے ہیں۔حضرت بخرافطیا خلاف کی کرٹرت سے سلمان قنل ہوگئے ہیں۔حضرت بخری طیور پر باضا بطر مدون کر دیاجائے۔ اس موقع پر روایت بی یہ الفاظ اس کے سواکوئی صورت نہیں ہے کہ اس کو تحریری طور پر باضا بطر مدون کر دیاجائے۔ اس موقع پر روایت بی یہ الفاظ ہوت دیں۔

جب سالم، مولی الوحذیفه قتل بوت تو برکوخطره پیدا بوا کرقرآن صالع نه بوجائے، وہ الدیکر کے پاس آئے، ندا قتل سالم، مونی ابی حدیقه خشی عمر ان ید هب الفرآن فجاء الحالی بکر ۔ ۔ ۔

فخ البارى جلده صفحه ۹

یمامد کی جنگ میں تقریباً . . دصحابہ تسل ہوئے تھے۔ نگر حصارت عرکو " ذباب قرآن " کا خطرہ حصارت سالم کا موت کی وجدسے ہوا۔ اس کی وجر بیٹی کہ وہ ان چیز محضوص صحابہ میں سے تھے بن کو بہص اللہ علیہ دسلم نے تعلیم قرآن کی اجازت دی تھی۔

جیساکہ ثابت ہے، بی صلی الدُعلیہ دسلم قرآن کے اترتے ہی اس کوفوراً لکھوا دیا کرتے تھے۔ کتابت کا اہمّام اتنازیادہ تھاکہ سورہ نساء آتیت ہم امر چکی میں بعد کوغیراد لی الفرر اس میں بطور اصافہ اتراء امام مالک کے العشاظ میں یہ ''حرف واحد'' وردنشور، جلد ۲ صفح ۲۰۰۳ کھی آیسٹے اسی دفت کاتس کو بلار کھولا ا:

لما انزلت لايستوى القاعل ون من المومسنيين جب آيت لايستوى القاعدون الخ اترى تورسول الله

صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا که زید کو بلاڈ ا ور وہ تختی ا ور قلم اور کشف ا ور دوات ہے کرآئیں ۔ جب وہ آگئے تو

قال البنى صلى الله عليه وسلم ادع لى زيد او پيعبي قلم اور كتف اورووات مي كراً بالارح والفلم والحكف والله واق تم قال اكتب كباك تصول اليستوى ----

غيراولى الضرر والمبجاهدون فى سببل الله،

لانیستوی ۔ ۔۔ (بخاری)

آپ کامعول تفاکہ نازل شدہ آیات کو کھھانے کے بعد اس کو پٹر ھواکرسٹنے رزید بن ثابت کا بیان ہے : فان سے ان خیدہ سقط اقاصہ کہ رجمع الزوائد ، مبلدا ، صعف ۱۹۰) اگر کوئی جزد کھنے سے چھوٹ جا آگو اس کو درست کما سے جب پرسب کام پررام موجا آتب اشاعت عام کا حکم ویا جا آ (شم اخدج بدہ الی الناس ۔ ۔۔۔) کا نبان وہی (وہ صحابہ جن سے آپ ڈراک کو کھواتے تھے) ان کی تعداد ۲۲ س بک شاد کی گئی ہے ۔ (ان ۲۲ م کا تبول کے نام کے لئے ملاحظ

ہو اکٹنا نی کی کتاب التراتیب الاداریر، جلدا، صفحہ ۱۱ مطبوعرم اکش) ابن عبدالبرنے عقدالفرید (جلدم، صفحہ ۱۱۱) میں لکھا ہے کہ صفلدا بن رہیں من تمام کا تبول کے «خلیف، سفے بعنی ان کو حکم تفاکد رہ ہر وقت آپ کی صبحبت میں ہوجود رہیں۔ آپ کے اس اہمام کا نیتجہ یہ تھا کہ جب آپ کی دفات ہوئی توکٹرت سے لوگوں کے پاس قرآن کے اجزاء کھے ہوئے

ر مبیں۔ آپ کے اس اہتمام کا نتیجہ یہ تھا کہ جب آپ کی دخات ہوئی ٹوکٹرت سے لوگوں کے پاس قرآن کے اجزاء کھے ہوئے موجود دیقے۔ ایک تعداد ان لوگوں کی تقتی جن کے پاس مکمل قرآن اپنی اسل ترتیب کے ساتھ بھی سندہ موجود تھا۔ ان میں سے جارخاص طور پر قال ذکر ہیں :

مات نبى ولم يجمع القرآك عنسير العبسة : بى صلى الله عليه وسلم كى وفات موئى تو چار آدميوں كے ابدالددداء ومعاذب جبل وزيب بن ثابت و بسالدداء معاذب جبل وزيب معاوب الدواء معاذب عبد بن يدبن تابت اور الوزيد

بریست. قرآن تمل طور پر مکھا ہوا عہد نبوت میں موجود بنظا۔ البترکنا بی تنگل میں ایک جلگہ مجلد نہیں ہوا تھا۔ قسطلانی شارح بخاری کے حوالہ سے امکنا نی نے نقل کہا ہے :

المدن على والسياسا في على الله على الله و قرآن كل كاكل رسول المدّ صلى المدعلية وسلم ك زماند

سن میاسی نے جو امام صنیل کے معاصر ہیں ، اپنی کتاب فہم السنن میں تکھا ہے : دڪان القرآت فيها منتشر المجمع على المباع و ترآن کی سورتیں اس میں الگ الگ تھی ہوئی تحقیق۔ دڪان القرآت فيها منتشر المجمع جمعها حباع و

د حان القرآت فيها منتشر الجمعها جامع و قرآن كى سورتين اس مين الگ كهى بوئى تغيير ـ ابع جامع دريين تابت) في ايك ميكرمب دريين تابت) في ايك ميكرمب سورتون كويتم كيا اور ايك وها كدس سبى شيرازه

قرآن کی کتابت بین مراحل سے گزری ہے : کتابت ، تالیف ، جمع ر

پہلے مرحلہ میں کون آیت یا سورۃ اترتے ہی اس کوکسی محڑے پر ملھ لیا جاتا تھا ، اس سلسلے میں حسب ذیل جیز دں کے نام آئے بین :

> رقاع چڑا کنانت پترک سفیدتبل تختیاں (سلیٹ) کتفت ادنے کے مونڈ سے ک گول ٹڈی عسیب کھورک ٹناخ کی ٹرکاکشا دہ محصہ

دوسر مرصلہ کے عمل کو حدیث میں تالیعت سے تعبیر کیا گیا ہے دکتا عند البنی صلی الله علیه وسسلم نولف آن فال آن علیه وسسلم نولف آن آن فال قال مستدرک ماکم) گربا اولاً ہرآیت نازل ہوئے ہی لکھ ل جاتی تھے۔ پھرجب سورہ عمل ہوجاتی تو پوری سورہ کو مرتب شکل میں دفاع (جرف) پر کھنے تھے۔ اس قسم کے مولقہ قرآن (کمل یا غیب مکمل) دور نبوت ہی سن کوز دو کوب کرنے کے بعد آپ کے بارہ وہ کی بارہ وہ کی بارہ وہ کہ بہن کوز دو کوب کرنے کے بعد آپ کے کہا دہ گئیا وہ گئیا ہو جا بھی آپڑھ درہے تھے (اعطنی الصحیف فی التی معمل میں کے التی معلق کے بعد آپ بھرآپ نے مسائل کی التی کے ساتھ تم آپ کی کے ساتھ تم وہ اس کو تھی نہیں سکتے ہو تھرآپ نے مسائل کی الدران کی بین نے کتاب انھیں دی وفاقت اللہ علیات الصحیف فی آ

تیسرے رملہ کے کام کو جمع ، سے تغییر کیا گیا ہے۔ یعنی پورے قرآن کو ایک جلد میں بجائی طور پر لکھنا۔
رسول الشعلید وسلم کے ذمائے ہیں فران مختلف رسالوں اور کا بوں کی شکل ہیں ہوتا تھا۔ تام سور توں کو
ایک ہی تعظیم اور سائر کے اوران پر کھوا کر ایک ہی جلد میں مجاذ کرنے کاطریقۃ آپ کے عهد میں رائے ذکھا ۔
ایک ہی تعظیم اور سائر کے اوران پر کھوا کر ایک ہی جلد میں جاذ کی دایت ، ابوزید ، زیر بن ثابت) سقے
جفوں نے پورے قرآن کو آپ کے عهد میں مجموعی شکل میں تیار کولیا تھا۔ تا ہمان کی ہیڈیت تی مجموعوں کی تھی ۔ محبر بن المحرور المبنی صحار الله علیہ و مسلم مخدسة میں الا نصاد) صفرت ابو بحرصدین تے ہو کام کیا وہ
رجے القرآن فی ذعان البنی صما الله علیہ و مسلم مخدسة میں الا نصاد) صفرت ابو بحرصدین نے ہو کام کیا وہ
یہ تا القرآن فی ذعان البنی صما الله علیہ و مسلم مخدسة میں الا نصاد) صفرت ابو بحرصدین نے ہو کام کیا وہ
شہا ب ذہری سے اور شہاب زہری عبد اللہ بن عرک کو ایک ہی تقیل اورسائز پر مکھوا کر مجلد کرا ویا۔ امام مالک
شہا ب ذہری سے اور شہاب زہری عبد اللہ بن عرک کو ایک ہوا سے سے یہ دو ایت نقل کرتے ہیں کہ ذید
بی ثابت نے القراطیس برا بو بحرکے حکم سے قرآن کی کل مور توں کو تھا تھا۔ بعض محققین نے یہ نیال المام کرا ہے کہ ایک
بن ثابت نے القراطیس برا بو بحرکے حکم سے قرآن کی کل مور توں کو تھا تھا۔ بعض محققین نے یہ نیال ظام برکیا ہے کہ ایک
بی نام سائر ہے ۔ اس سے معلوم ہونا ہے کہ ان اوراق کا طول وعرض اغلیا متدا دی تھا کہ ہا جا آبا ہے کہ ان اوراق کا طول وعرض اغلیا متدا دی تھا کہ ہا جا آبا ہے کہ صفرت عمد مور تا میں امام کو تھے۔

بعد کے زمانے میں لکھا ہوا قرآن ہی لوگوں کے بئے قرآن کو سکیفے کا ذریعہن سکتا تھا ، تاہم ایک خطرہ اب ہی خفارہ تعلیم ایک خطرہ اب ہی خفارہ تعلیم ایک معلوں کرتے ہی زبر دست اختلاف کا سبب بن جاتا ہے۔ اس لئے یہ اندر نر دست اختلاف مختلف لوگ اگر اپنے اندر نر دست اختلاف مختلف لوگ اگر اپنے اندر نر دست اختلاف کھڑا کر دے گا اور اس کو ختم کر لے کی کو نی سبیل باقی ندرہے گی۔ مثلاً مورہ فاقتر میں ایک بی لفظ کو محض اوا گی کے فرق سے کوئی ملک پوم الدین اجوم للدین اور کوئی ملک پوم الدین رچیر جیسے جیسے زماندگرزتا ، کوفر تا در کوئی ملک بوم الدین کی مشورہ سے فلیف اول خورت اور تو کی اور تا مکان کو اور برا محتل کا فرق سے فلیف اول خورت اور برا خطرت کا مکان کو اور برا خطرت کی دیا جائے۔

اس کے گئے زید ہون تابت سب سے زیادہ مودول تخص تھے ،کیونکہ وہ رسول اللہ کے کا تب (سکوشی) عقے ۔ زید اور ابی بن کعب وونوں «عرض انتیاء» میں شائل تھے اور نیاصی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست پولے قرآن کو نبوی ترمیّب کے ساتھ ساتھا۔ ان کو پورا قرآن مکس طور پریاد تھا اور اس کے ساتھ پورا قرآن مرتب طور پر ایکھا ہوا بھی ان کے ہاس موجود تھا ۔ خلیفہ اول نے ان کو حکم دیا کہ تم قراکن کا تنتی کرو اور اس کو تھی کرد و (فستیج القی آن فاجمعہ کہ بخاری) اس بات کے بطیہ و نے بعد حضرت عرفے مسجد میں اعلان کر دیا کہ جس کے پاس قرآن کا کوئی کھڑا موجود ہو، وہ کے آئے اور زید کے سامنے بیش کرے ۔

ضیفداول کے زما ندمیں قرآن "کاغذ " بینی جراف ، بیچرا در کھجور کی چھال دینے و پر کھا ہوا تو ہو جو دکھا اور بہت سے ہوگوں کے سینول میں ، رسول اللہ سے سن کر ، مرتب طور پر پیمی مخفوظ کھا۔ مگر دہ ایک کتاب کی طرح بین الدفتین اب تک جمع نہیں ہوا تھا۔ ضلیفہ اول نے حکم دیا کہ اس کو بین الدفتین جمع کر دو اور اس کو ایک مجلد کتاب کی صورت میں بک جاکر دو :

وقال الجادث المحاسبى فى كمّ ب فيهم السسن: حارث محاسى فبم السنن ميں مكھتے ہیں كہ قرآن كى كتابت كونى نئى بات رخى، كيونكه بني صلى التُدعليه وسلم اسس كو كَمَا بِهَ القَرآن ليست بمحدثة ، فاندصل الله الكولياكية تقى كروه رقاحا وراكبات اورعسيب عليه وسلمكان ياموبكتابته ومكنه كان مفريتا میں متفرق طور پر اکھا ہوا تھا۔ ابو کمرصد فی نے اس کو فى الرة قاع والدكتات والعسب فانعاام والصديق مرتب طود يريك جانكھنے كا حكم ديا - اور يربنزلدان اور آ بنسخهامن مكان الى مكان مجتمعا دكان ذلك ك عقا جورسول التدصلي الله عليه وسلم ك كمريس ياء كك بمنزلة اوراق وحدت في بنت وسول الله صلى الله تھے۔ان میں قرآن منتشرطور ریکھا مجاتھا۔ اسی کو علييه وسلمضها حنتش فجمعهاجامع ودبط بخيط جى كرين والے نے جى كر ديا اور إك دھا كے ميں اس طرح حتىلا يضبع منهاتني

الاتقان ، جلدا ، صفحہ ،س

برو د باکهاس کاکوئی حصیرصنا نع نه مور

عبدصديقي مين جي قرآن كإمطلب ينهي ب كداس سے يبلے قرآن" جي" نه تقاادر آپ كزمائه خلافت ين اس كوتيع كياليًا - قرآن اس سيميك على كمل طورير جع تقاء "عرضهُ اخرو" بين متعدد صحابه كوشال كريك آب فاس ك تصدیق د تویتی بی فرمادی تلی - تح قرآن کایدا به تام صرف اس لئے مواکد معرف امکانی فروق کو بھی باقی در سے دیا جائے ي وحافظه ياك بت مين فرق كي وجد مع موسكة تقيد مثال كعلور يرحض عرف زيدين ثابت كويراً سنائى: من المهاجوين والانضار الذين أشعوهم باحسان (توير ١٠٠)

زید نے کہا مجھے توبہ آیت جس طرح یادہ ، اس میں انصار اور الذین کے درمیان ایک «واو » بھی ہے۔ بینانچیہ تحقبن شروع بهوني الأخر مختلف بوكون كأواميول سيتابت مهاكد زيدكي رائم ميح تقتي بيناني مصحف بين آيت كو واؤ کے ساتھ مکھاگیا۔

مولانا بحرائعلوم شرع سلمیں تھے ہیں " قرآن کی بترتیب جس پروہ آئے ہے ، آنحفرت سلی اللہ علیہ دسلم سے ثابت ہے ۔ اس لیے کہان دس قاربوں نے جن کی قرأت اسلامی دنیا میں بالاتفاق مقبول ہے ، صبح سندوں سے مس يرتمام المركاا تفاق بير، قرآن كواس نرتب سينقل كيا.

زیدبن ابت خرب بورا فرآن مرتب کرنیا توان کے مصحفت کے علاوہ جینے مختلف اجزاواکھٹا ہوے تھے، ان سب کو حلا کرختم کر دیاگیا ۔ پرمجل مصحف خلیفہ اول حضرت الو کمرصدات کے پاس رکھ دیا گیا۔ آپ کی وفات کے بعد وہ خلیفہ تانی حصرت عرکے پاس رہا۔ مھرآ یہ کی وفات کے بعدوہ حفصہ بنت عردہ کے پاس محفوظ ارہا۔ حفرت عَمَانَ كَ صَلافَت كانر مانه آياتوا سلام مهبت عبيل جيكاتفا اورُسلما نول ك تعداد بهبت برُه كُن تقى -اس وقت مختلفَ علاقوں کے مسلمانوں کے لیے قرآن سکھنے کا ذریعہ دہ صحابہ تقے ہو مدسنہ سے نکل کریمالک اسلامیہ میں

ہرط ن کھیل گئے تقے ۔مثلاً ایل شام الی بن کعب سے قرآن سکھتے تقے۔ ایل کو فیرعداللّٰہ ین مسعو د سے اور ال وات ا بوموی اشعری سے ۔ تاہم اختلاف اجہا دراختلات کتابت کی وجہ سے دوبارہ لوگوں میں قرآن کے بار سے میں اختلاقات بونے لگے سی کا ایک دوسرے کو کافر کینے لگے (کفد بعض بعضاء تبیان الجزائری) - ابن ابی داؤونے کتا ب المعاحدة مين يزيدين معاويخنى سنقل كياب كدوليدين عقيه كيز ما ندمين الك باروه كوفه كي سيدمين تنط -حذیفہ بن البمان بھی اس وقت مسجد میں موجو دیکھے۔مسجد میں ایک حلقہ قرآن کے ذکرمین شغول تھا۔ ایک تحف نے کوئی آبیت بڑھی اور کہا: قرأة عبدالله بن مسعود۔ دوسرے نے اسی آبیت کوکسی (در ڈھنگ سے بڑھا اور کہا قرأة ان موسى السنوى وخصرت حذيفه يسن كرغصني ناك بولك النصول في كطرك موكرا يك فنقرنقر ركى اور فرمايا: هكذا كان من قبلكم اختلفوا ، والله لاركبن تمسي يبلح جولوك تقي الفول ياس التلاف كيار

خدای قسم میں سوار موکرامیرالمومنین اعتبان) کے پاس الى إصبر المومنين عاره بن غزیدکی روایت کے مطابق حذلیف بن الیمان وائیں آئے۔ وہ ایک فوحی افسرتھے اور اس وقت آرمینیمیں

ابل شام سے اور آ ذربائیمان میں ال عراق سے جنگ کرکے لوٹے تھے۔ وہ مدینہ پہنچے تو اپنے مکان جانے کے بجائے سیدھے خلیفہ تالٹ کے یاس آئے اور کہا:

عب الدعبارے بارے کا حدالی میں پر گئے۔ طرح بہود دنصاری اختلات میں پڑ گئے۔

اس طرح قرآن کو کھادٹ مینی نوشت وکتابت کی صریک ایک بنادیا گیا۔ تاہم فطری انتظاف کی دجہ سے سارے لوگ ایک طرح قرآن کو پڑھنے پر قادر نہ ہوسکتے تھے۔ اس لئے لوگوں کو آزادی دے دی گئی کہ «سات، طریقوں میں معدد الب در بچرین پڑھ سکتے ہیں۔ صدیق اکبر کا جمع قرآن آنحضرت کی دفات کے ایک سال بعد انجام پایا تھا، میں معدد الب در ایک سال بعد انجام پایا تھا،

عثمانی مصحف کی ترتیب آپ کی وفات کے پندرہ سال بعد ہوئی ہے۔ تیسری صدی کے مشہور صوفی اور عالم صارت فواسی کا قول آنقان میں سیوطی نے نقل کیا ہے:

المشهود عندالناس أن جامع القرب أن عتمان وليس في وكول مين مشهور به كرصوت عثمان جامع قرآن بين ، كن الك اضاحه ل عثمان الناس على القرب أني لوجه واعد قرآن كي الك قرأت برش كورا ر

بعض لوگوں نے تفن طبع یاعنا د کے طور پر اس نشم کی باتیں شنہ درکس کہ حضرت عثمان نے قرآن میں تحریفات کرڈرالیس سٹنگا قرآئی آیت قعر چھم انھم صسعہ لون (صافات) کے آخر میں من و لابیدۃ علی کے الفاظ نئے ،جفس عہد عَنَا في بين بالقصد قرآن سے خارج كرديا كيا حتى كر كچولوگوں نے بيضك فيزبات مشہور كى كد « دلايت " كے نام سے ايک مستقل سوره فران بين متى جس بيں اہل بيت كے اسماء اور ان كے تقوق وغيره كاتف بيل ذكر يقاء اس كو قرآن سے نكال ديا كيا ، اس قسم كى باتيں قطعاً بي بياد بيں - ان علين اجمع به (قيامة) شيعه وسى د دنوں كے نزد يك بالاتفاق قرآن كى آئيت ہے - پھر فران كو خداكى تا ب مائتے ہوئے كيسے كوئى شخص اس قسم كى بے بنيا د باقوں كو مان سكتا ہے مشہور شبعى عالم علام طلام طبرى نے لكھا ہے :

الن يادة في القرآن مجمع عليه بطلانها، وإما قرآن مين اضافر (شيعه وسى دونوں كے) اجاع سے المنقصان فقل ردى عن قوم من اصحابنا وعن قوم (يني الرسنت كے مدنين) سے اس كا دعوئي منقول ہے۔ من حشوریة العامة ، والقیم خلات ذالت مرصح عرب کے مربعی غلط ہے۔

حقیقت بہے کہ بھی محققین نے اس قسم کے دعوے نہیں کئے۔ بیموقع بستوں کے شوشے تھے تواہوں

نے سیاسی مقصد کے لئے وضع کئے۔ ابل بہت کی نصیبلت کی ساری موضوعات اس کئے گھڑئی تاکہ ان کے کئے خلافت کا استحقاق ثابت ہوجائے۔ مثلاً ایک غیر مورد شخص محد بن جہم المبلالي تقع ۔ انھوں نے امام جغر صاد تی کی طرف شدیب کرکے میشسہور کیا گئی آبت احدثہ بھی ادبی میں احدث و نفل کی بہت توسیف کی گئی ہے۔ ایسل الفاظ تقد انھتنا ھی ادبی میں استحد میں انگریس کے ایک و محکول بنی امید کے محکولوں سے بہتر ہیں۔
میں انگریس کے معتبد سے عثالات انہ المحاص میں ہونے سے دعوالات کی میں سیسھی نہیں لائوں سے بہتر ہیں۔

جبیباک وطن کیا گیا حفرت عمّان نے هنته ه بس حفصد بنت عمرکے پاس سے صحف صدیقی منگوایا۔ اس وقت
قرآن کے کا تب اول زیدین ثابت انصاری موجود تھے۔ ان کی رہنائی میں آب نے پارہ آ دمیوں کی جماعت مقرر کا ۔
انھوں نے صدیقی نسخہ کی بنیا دیر قرآن کی سات نقلیں نیا رکیں۔ بھرہ نسخہ تمام اسلای ملوں میں ہیںجے دیے گئے۔ حضرت
عنمان نے سبکم دیا کہ اس کے سوا جننے مصاحف لوگوں نے بطور تود لکھ لئے ہیں وہ سب جلادیے جائیں ۔ ایک نسسنے
انھوں نے دارا سلطنت مدیمنہ میں رکھا اور اس کا نام '' اللمام '' رکھا اور بقیہ ہرگوشہ مملکت میں بھیجے دیا۔ مکہ، شام،
یمن ، جرین ، بھرہ ، کوفہ ہیں سے جریگہ ایک ایک نسخہ جھیجا ۔
یمن ، جرین ، بھرہ ، کوفہ ہیں سے جریگہ ایک ایک نسخہ چھیجا ۔

یمصعف بعد کی صداوں میں انتہائی صحت کے ساتھ نسس درنسل منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ وہ دور پر کسیس میں اپنے گیا جس کے بعد کی صغیات عالی کا کوئی سوال نہیں۔ اس ابندائی تسخہ کے ساتھ بعد کے نسخوں کی مطالفت کا کلنا ذیا ہ اہتمام کیا گیا ہے ، اس کی ددھیون ٹی مثال لیعیت سورہ موموں کی گیت مرہ امیں قال (العن کے ساتھ) کھا ہوا ہے ۔ یہ بی لفظ اس سورہ کی گئی ہے ۔ گویا بندائی مصعف بیس ہولفظ میں تھک میں کھا ہوا ہے ۔ کو با بندائی مصعف بیس ہولفظ میں تھا کی میں کھا ہوا ہے ۔ کو با بندائی مصعف بیس ہولفظ میں تھا میں مورہ تیا اس کی ساتھ کیوں نہ ہو ۔ اس کا حرام سورہ تیا اس کی دوسرے میا تھا ہے ۔ کو بات کے مطابق نی صلی الد علیہ دسلم نے اس مورہ پر ہلکا دفت کیا تھا۔ قرآ کی میں اس طرح سے دوسرے متعدد کر دوایات کے مطابق نی صلی الد علیہ دسلم نے اس مورہ پر ہلکا دفت کیا تھا۔ قرآ کی میں اس طرح سے دوسرے متعدد

مقامات بین ، نگرکیجی فزآن پُرسطنے والول کویہ ٹیال بنین ہوا کہ لیورٹو و دومرے متعامات پربھی اسی طرح وقعیشہ دسکر پڑھنا شروعا کروں ۔

آج بوقراً ن سلما نول کے درمیان رائے ہے ، اس کی صحت میں کسی فرقہ کاکوئی اختلات نہیں۔ حتیٰ کہ محقق شيعه علما بحى اس معامد مين متنفق مين ركتاب تارخ القراك لابى عبد الشرائز بخانى سيعى رصفحه ٢٧) مين نقل كياب كرعلى بن موسى المعروف بابن طاوس (١٩٧٧ - ٩٨ ه هر) جومحقن شيعة علمامين سيد بين- العنون في اين كتاب سعدالسعوديين سشهرستانى سےنقل كيام جوانفول في اپن تفسير كم مقدمين سويد بن علقه سے روايت كيا ہے: قال سمعت على بن إبى طالب يقول: إيها الناس ، الله وه كيتے بن رمين نے حضرت على بن ابي طالب كوير كيتے الله، إيا كم والغلوفي الموعثمان وقسو مكم حريات ہوئے سنا۔ اے لوگو، اللّٰہ اللّٰہ، عثمان کے معاملہ میں المصاحف - فوالله ما عرفها الاعن مُلاً من غلوسے بچو۔ برنہ وکہ انفوں نے مصاحف کوجلایا فدا اصحاب رسول الله صنى الله عليه وسلم جمعنا ك قسم الفوں نے نہیں جلایا مگراس دفت كدا كفول نے صحابه كي جماعت كوا كه اكيا وربي جهاكتم قرآن ميس وقال: ماتقولون في هذن كالقرأة التي اختلفت الناس فيها، يلقى الرجلُ الرجلُ فيقول: قرأتي اختلان قرأت كے مارہ میں كما كہتے مبور اكثر عص دوسم سے ملتا ہے اور کہتا ہے۔ میری قرأت مھاری قرأت سے خيرمن قرأتك، وهذا يحرالي الكف، فقلنا مالمای، قال ادید ان اجمع الناس علی مصعف بہترے۔ اس قسم کی بات کفرتک جاتی ہے۔ صحابے نے كهاآب كى كيارائ ب- الخول في كها بين جامِتا بون واحد، فانكم ال اختلفتم اليوم كان من بعد كم استد اختلافا انقلنا نعم ما رأيت كتمام لوگول كوايك صحف برتم عكر دول ركيول كه تم اگرآج اختلان من برگئے تو تھارے بعدے لوگ اور

قرآن کایابیا وصف ہے جس کا معاندین تک نے اعتران کیا ہے۔ سردلیم بیور نکھتے ہیں :

«محری وفات کے رہے صدی بعدی ایسے منافشات اور فرقہ بندیاں ہوگئیں جس کے نیتے ہیں
عفان قتل کر دیئے کے ،اور بیا ختل فات آج بھی باتی ہیں۔ گران سب فرقوں کا قرآن ایک ہی ہے۔
ہرزمان میں کیساں طور پرسب فرقوں کا ایک بی قرآن پڑھتا ، اس بات کا ناقابی تردید ثبوت ہے
کہ آت ہمارے سلمنے وی مصحف ہے جواس برقمت فلیف وحقمان کے حکم سے تیار کیا گیا تھا ،
شاید پوری ونیا میں کوئی دوسری ایسی کتاب نہیں ہے جس کی عبارت بارہ صدیوں تک اس طرح
بغیر تبدیلی کے باقی ہو" لاگف آت محد (۱۹۱۲) دیباجہ
لیس دیا ترید سے جس سریت ور سائٹ میں ہے کہ اس کر ایسا ہے۔

زیادہ اختلات میں بڑی گے۔تمام صحابہ نے کہا ہاں

آب کی رائے سے ہم کواتفاق ہے۔

" قرآن کا بڑی خوبی ہہ ہے کہ اس کی اصلیت نیس کو ٹی سنسبہ نہیں۔ ہر حون جو بم آئی پڑھتے بیں اس پر سا احتماد کر سکتہ بیں کہ تقریباً تیرہ صدیوں سے غیر مبدل رہا ہے رسکٹش فرام دی قرآن) جرمن محقق وان بہم غیر سلم مستعشر قین کی ترجہانی کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو ضدا کا کام بھین کرتے ہیں " "ہم قرآن کو محمد کا کلام اس طرح یقین کرتے ہیں جس طرح مسلمان اس کو ضدا کا کام بھین کرتے ہیں " عبد حتم ان میں ترون کے طبتہ نسنتے مکھے گئے وہ سب خطریری ہیں تھے مضرت کا کے زمانہ میں خطاکی اصلاح ہوئی اور خطاکونی وجود میں آیا جو مسابق خطاکی ترقی یا فعتہ سکل تھا۔ حضرت کل کے ندیم خاص الوالا سود الدولی (۹ احدی

عبدهمان بدن فران مے بین سیے تھے سے دہ سب خطیری سے حد مقرت کی کے ادار ماریس تعلق اصلاح ہونی اور خوالوئی وجود میں آیا جو سابق خطای ترتی یافتہ شکل تھا۔ مصرت کی کے بمیم خاص الجالا سود الدویی (۹ ۱۵) نے مہلی بار اس خط کو بنایا اور بھیری کیا میں کے عہدیں اس کو مزیر ترقی ہوئی ترق میں اعراب لکک کا آغاز بھی ابوالا سود دولی نے حضرت علی کے عہدیں کیا۔ اسی کی بنیاد رہر جلج ہی یوسف نے بعد کو قرآن کے باقاعدہ معریب شنعے تیاد کرائے۔ آئ تک قرآن تھیک اسی منے پر کھا جارہا ہے۔

كتاب محفوظ

ایک کاتب صاحب کو ایک کتاب کا مسودہ کتابت کے لئے دیاگیا۔ اس مسودہ میں ایک جگر میٹ ایپ دعاد کا نام تھا۔ کا نب صاحب ابودعادے واقف سرتھے۔ البترہ وہ ابودا کو کو جانتے شخصہ چنا نجر انھوں نے ابود عاد کی چرا کی دیا۔ اس طرح ایک میٹون میں ایک جگر میلی کا پیٹر کا لفظ تھا۔ کا نب صاحب اس کو تھے دیا ہے۔ انھوں نے اصل لفظ کی جگرا مل کا پیٹر کھ دیا۔

اس قسم کی غلطیوں کی شالیں بہت عام ہیں۔ایک آدی کی صفون کو پھرور ہاہے بااس کونفشل کر ہا ہے۔اس درمیان میں ایک ایسا جملہ اسا ہے جس کو وہ مجونہ ہیں یا کہ چانچہ اس کو وہ اپنے ذہان کے مطابق بدل کر کچے سے کچھوکر دیا ہے۔ حتی کہ ایسے بھی کوگ ہیں جوکسی ذاتی غرض سے تعت اصل متن ہیں باتھ میں ہیں ہوا مسل بالقصد تب بیل کرتے ہیں اور اپنی طون سے اس میں ایسی باتیں سے ال کر دیتے ہیں جو امسل کتاب میں اس کے مصنف نے شامل زی کھیں۔

یجهای آمانی کمت ابوں ہیں جوتحریفات ہوئی ہیں ان کی وجرانسان کی ہیں کمزوری ہے۔قرآن میں ہے خدار ان میں ہیں ہوئی ہیں ان کی وجرانسان کی ہی کمزوری ہے۔قرآن میں ہیں ہے کہ حدالی ہے کہ ساتوں دن کی الگ الگ تفصیل ہے۔ ہر دن کی تخلیقات کا ذکر کرنے کے بعد اس میں یہ فقوہ خما ہے " اور سنام ہوئی اور صبح ہوئی " یوفقہ میں سنجی طور پر ذکر کورہ بالاذ ہن کے تحت انسان کا اضافہ ہے کسی بزرگ نے بطور خود بائیل کے جملائو کمل کرنے کے لئے بدالفاظ بڑھا دیئے۔ قرآن کے الفا خط میں برگئی سنسس ہے کہ دن کو دور (Period) کم معنی میں بے کہ بیاں میں برگئی سنسس ہے کہ دن کو دور (Period) کم معنی میں بے کہ بیاں کو دور کے عنی میں بیانا ممکن بنا دیا۔

ابسل میں اس طرح کی مثالیں بہت ہیں۔ حتی کر بعض مثالیں نہایت بھونڈی ہیں۔ منسلاً قوان میں ہے کر حضرت موسی کو خدانے معجزہ دیا کہ دوہ اپنا آتھ کالیں نووہ وچکھنے لگے۔ گربا تبل میں اس کا ذکر ہے تو وہاں بدالفا ظلکھے ہوئے ہیں: پھر خدا و ندنے موسی ہے کہا کہ تو اپنا ہا تھا ہے سینہ پر کھر کراہے ڈھانک یا۔ اور حب اس نے اس نے اس نالک دیجھا تو اس کا ہا تھ کا دیکھا تو اس کے اس فقرہ میں دوگڑھ سے محلق اور بربعبہ کے لوگوں کا تشریحی اضافہ ہے تو ان کے الفاظ کے مطابق حضرت مولی کے ہا تھ کا چمکنا خدائی سبب سے معلوم ہوتا ہے اور ہائیس کے الفاظ کے مطابق مضرب سے۔

قرآن عام اً سانی کتابول بین و احد کتاب ہے جس بین کسی قسم کی تو بیف نہ ہو تی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تچھلی آسانی کتا بول کی حفاظت کا ذمہ دار ی خودان کتا بوں کے عامل انسانوں پر ڈا لگئ تھی۔ اسى لئة قرآن مين ان كے لئے استحفاظ كالفظ أيا ہے۔ يعنى حفاظت چا ہنلابما استحفظ لومن كماب الله اس کے بھس قرآن کے بارہ میں حافظ کالفظ کیا ہے بینی حفاظت کرنےوالا دامنانحد شزیناالذکھ و ماللے افتطو، قرآن میں ایسے بہت سے مواقع تھے جاں حاملین قرآن کے لئے گخائٹ رکھی کہ وہ اس میں مذکوره بالاقسم کی تبدیلیاں کو ڈوالیں ۔ کنزت سے اس کی مثالیں موحود ہیں کہ انھوں نے عمالا بسا کا تھی

گرانھوں نے جوکچھ کیاوہ ‹‹ حاسشیبہ ›، کی صر تک محدو دریا۔ ‹‹ متن ›، ہیں وہ کسی قسم کی کوئی شب بیار نہ کرسکے۔ حاشیہ اور تفسیر میں چونکہ ان کے ہاتھ بندھے ہوئے نہ تھے،اس لیے اُس میں انھوں نے طرح طرح کی معصومانہ تبدیلیاں کر دیں۔ مگر جہاں تک متن کا تعلق ہے،اس کو خدانے براہ راست

این نگرانی میں لے رکھا نفا، اس لئے یہاں و کسی قسم کار دّو برل کرنے سے فاصر ہے۔ اس موقع پر وضاحت کے لئے ہم دومثالیں ایسے ہیں ۔ قرآن کی پہلی نز و کی ایت ہے : اقعاراً باسم دسك الذى حلق ريره افي رأب ك نام يرس ني بكد اكيا ،اسى طرح دوس مقام بر ے سنقی تاہ ف الا تنسی (ہم تھے کو پڑھادیں کے پھڑنونہ بھولے گا) ان آیات میں اقلاقہ اور سنق أكانفاظت بظام السامعلوم بوتاب كراب كرابك مائد كوئى كتاب ياكونى تعيى بوئى

چیزرکھی گئی ا ورکہا گیا کہ اس کو رہ ھو۔

بربات مسلما نون کے عام عقیدہ کے سرائرخلاف ہے کیونکہ مسلمان ساری دنیا میں پیعقیدہ رکھتے ہیںکا آپامی تھے۔ گو یا آبیٹ کے برالفاظ اپنے ظاہرے اعتباریے مسلمانوں کے عقیدہ میں انع ہیں اور مخالفین اسبِ لام کو غیر صروری طور پر بہ کینے کا موقع دیتے ہیں کہ رسول الٹیصلے اللہ علیہ وسلم امی نہیں تھے بلکہ برطبھے لکھے تھے۔اس کے با وجو دابسانہیں ہواکہ دوسری کت ابوں کے متن کی طرح مسلمان قرآن کے ان الفاظ کو بدل دیں۔ یہ قرآن کے فوظ کتاب ہونے کا ایک داضح د اخلی شوت ہے۔ ورىداگر دوسرى كتابون كى طرح كامعالمه بهوتا توقرآن بين بم كوافت رأكي حكمه أُسُنُ يَا سَكَفَظُ لَكُها بوا ملناً۔اس طرح لکھنے والوں نے مسخفی ٹاٹ کے بجائے سے خططاف لکھ دیا ہوتا۔

اس طرح الك مثال سوره قسامة كي آييت وفيل من داق راوركما هائكا كب كوئى جھاڑ كيونك والا) ب- تام دينك مسلان حب اس آيت كويش عنه منين تو وه مَيْ پر وقف کرتے ہیں۔ یعنی شک^ی کے بعد کئی **ت**درک کرس اق کتے ہیں ۔ اس کی وجرصرف یہ

ہے که رسول السفط الله عليه وسلم سننے والے اصحاب نے بيان کيا کہ آب نے حرب يه آيت راهي تو آب فے حرف من پروفف کیا ۔ ورلز نحو و عرف کے فن کے اعتبار سے اس کی کو فی مجی وجنہیں ہے کریماں بروففکیوں کیاجائے۔ اگر قرآن کے ساتھ اس کے حاملین وہ معامل کرسکتے جو دوسری کناوں کے ساتھ اس کے حاملین نے کیاتو لازمًا ایسا ہوتا کہ یہ وقفہ باقی مذربہّا۔ایسی حالت میں مسلمان اس کو وقيل من راق يرسع بذكر وقسل من دسكتر راق .

ای طرح قرآن میں ہے: یہا ایتھا النبی اذ احلاقتہ المنساء (اے بی حب تم لوگ عور توں کو رطلاق دو) يجد الخووصرف كے عام مت عده كے خلاف ہے۔اس ميں واحد سے خطاب كر سم عم كي ضير لائي كى كى ب- مام كصفاور بولنے والے بھى ايسا نہيں كرتے ۔ اگر قرآن كاد دمعالم بوتا جو دوسرى آسانى تاب کا ہے توقعت کی طور پرالیا ہونا کر پیسلمان اس آیت کے الفاظ کو بدل کر اس طرح لکھ چکے ہوتے ؟

باليهاالنبي اداطلقت النساء، يا سااسها العسل اداطلقتم الساء یہی معاملہ طرز تحریر کاہیے۔عربی فن خطاطی نے بعد کے زیارہ 'میں ہوت ترتی کی ۔حیکہ و اُن اِس وقت لکھا گیب حب کہ فن خطاطی نے اٹھی اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ چنا کچرآن کے طرز کیا بت مَیں اور عام خطاطوں کے طرز کتابت میں بہت ہے مقابات پر فرق ہے۔ مٹیاً قرآن میں میں الملاہ کو ملك كمها بواب منى كواس طرزكت ابت كاوجهة آيت كے دو للفظ بن كئے كہن ـ كو في اس كو مالك يوم الدين يرض السب اوركوكاس كوملك يوم الدين برضا الماس كم باوتودكسي

کے لئے میکن مذہواکہ آیت کا ملار بدل کر اس کو مالك یوم الدین بنادے۔

قرآن کے حاشیہ میں بعد کے لوگوں نے بونوی تبدیلیاں کی ہیں۔ان میں سے ایک مثال قرآن کی پیر أيت، أنى حاعل في الارض خليفة (من زمين مين الك خليفه بنانے والا موں) بعد كے متعددمفسرين فياس آيت مين خليفك لفظ كوخليفة الله كع بمعنى بناديا وراس كى تستريح ان الفاظين كاكر -- خلاف فرشتول سي كما كرين زين بين ايناايك خليفه مقرار في والابول -حالا نكور ايب، كالقطيبال سرامرا فيا فرب- ان حفرات في حاست يدين نواس قسم كاصل

نحب کئے گرمنن میں اصافیکر الان کے <u>ک</u>ئے مکن نہ ہوسکا۔ اگر قر اُن کے متن بریندا کا بیرہ نہ ہوتا تو خالباً وه ایت کے الفاظ کونا کافی تھے کراس کو اس طرح لکھ دیتے:

انى حاعل فى الارض خليفتى ل ونى حاعل فى الارض خلافة صنى

دوسری اً سانی کست ابوں میں سے ہر کتاب میں یہ ہواہے کہ ان کتابوں کے اسنے والے اپنے

طور پرجو کیج جاہتے تقے وہ سب انھوں نے عند الک کتاب میں کہیں رد کہیں واضل کر دیا۔ شال کے طور پر پوشا کی موجو دہ آئییں میں ہم کو پہ فقرہ لمتا ہے:

رد دوسرے دن اس نے بیٹوع کو ابنی طرن آتے دیکھ کرکہا ، دیکھویہ خدا کا برہ ہے جو دنیے کا گناہ اشحالے جاتا ہے ۔ یہ وہی ہے جس کی بابت میں نے کہا تھا کہ ایک شخص میرے بعد آتا ہے جو مجدسے تقدم خمیر اے کیونکہ وہ مجدے پہلے تھا ، لہ یو حناب ا)

انجیل بودنا کابر فقرہ حضرت محیلی کی زبان سے حضرت کیے بارہ میں ہے۔حضرت محیلی پر تقریر بیقیہ سیخوں انجیلوں ہیں بھی ہے مگران میں «بودنیا کا گناه المخالے جا اسے ، موجود نہیں۔ یہ الفاظ لیقینی طور پر بعد کو اسلامی اسلامی کے ساکہ ان سے کفارہ کا عقیدہ نکال جاسکے۔ بعد کے مسیحیوں کا پیند یدہ عقیدہ زکر فارہ کو انجیل سے نابت کرنے کے لئے حضرت بھیلی کی فدکورہ تقریر میں پی تجلد بڑھ سالامی دیا گئر ہوتا۔ دیا گئر ہوتا۔

" بهی بات قرآن میں مجی ہوسکتی تھی ۔ گریم دیجیتے ہیں کرسلمانوں کے بہت سے انتہائی محبوب عقیہ ہے جی قرآن کے مہت سے انتہائی محبوب عقیہ ہے جی قرآن کے ممتن کے اندرموجو دنہیں بیشال کے طور پر رسول الدیسلے کا افضل الا نبیا بہونا اور خدا کے مہال آپ کا شیفع المذنبین ہونا مسلمانوں کے محبوب ترین عقا کہ ہیں۔ گرقرآن میں کسی مقام پر وہ وہ فتح طور پر موجود دنہیں ہیں مسلمان یہ تو کہ ایک سامانوں کو متن میں تصوف کی تدریت حاصل ہوتی نویقیٹ آج ہم ان کو کو میں میں تصوف کی تدریت حاصل ہوتی نویقیٹ آج ہم قرآن میں کو کی ایسی آب ہیں ہوتے د

ياعمم المتافضل الانبياء وانت شفيع المذنبين يوم القيامة

یونیدساد قسم کا داخل مثالیں ہیں۔جن سے ثابت ہونا ہے کد قرآن آئے بھی ای است دائی ۔ حالت میں موجو دہے جس حالت میں اس کے پیغیر حضرت محرصطے التُّیطِید وسلم نے اسے اپنے زمانہ میں تکھولا نتا۔ اس میں کسی کام مولی تغییر بھی نہ ہوسکا۔

اب طاہر ہے کوت را ن جب داحد آسانی کتاب ہے جب کامتن پوری طرح محفوظ ہے تواس کا تق ہے کہ دورت اللی کو بات ہیں اور خسا کتاب کی است ہیں اور خسا کی ہائیت کے مطابق زیرگی گزار ناچاہتے ہیں۔ محفوظ اور خیر محفوظ دونوں تسم کی کست ابوں کی موجود گی میں لیشینی طور پرمحفوظ کتاب کی ہیروی کی جائے گیا۔ دکر غیر محفوظ اور تبدیل شدہ کتاب کی۔

خدائی اہبتسام

بهود کوخدای طون سے پر حکم دیا گیا تھا کہ وہ تورات کی حفاظت کریں (مرا استحفظ واحن کٹب اللہ، المائدہ) اس کے برعکس قرآن کے بارسے ہیں ارشاد ہوا ہے کہ : ہم فرقرآن کو آباد ا ہے اور ہم ہی اس سے معافظ ، بیں (دانالله لحفظون المجمد) اس سے معلوم ہوا کہ تھی آ سمانی کن بول کو خفوظ رکھنے کی ذمہ داری ان کی قوموں پر ڈالگ کی نفی ، جب کو تراک کو مخفوظ رکھنے کی ذمہ داری تو داللہ تعانی نا معافی کساب تھیں جس کو تراک کو مخفوظ رکھنے کی ذمہ داری تو داللہ تعانی کساب تھی اس کی تعانی اس کی تعانی اس کی تعانی سے کہ بھی آسمانی کساب بی کہ تعلی اس کے تراک کہ خفاظ سے کے بارے بیں اپنی ذمہ داری کو بورا نہ کرسے ۔ یک بیں اپنی اس کے قران خدائ خصوصی مدد سے محل طور پر مخفوظ رہا ۔
کی ذمہ داری خدائے تھی اس لیے قرآن خدائ خصوصی مدد سے محل طور پر مخفوظ رہا ۔

اس کامطلب یہ نہیں ہے کہ آسمان سے خدا کے فرشتے اتریں گے اور وہ قرآن کو اپنے سابیہ یں لئے رہیں گے۔
موجودہ دنیا استحان کی و نیا ہے۔ بہاں اخروی تقیقتوں کو غیب میں رکھا گیا ہے۔ اس لئے بہاں تھیمی ایسا نہیس ہوسکتا کہ فرشتے سامنے آکر قرآن کی حفاظت کرنے لگیں۔ موجودہ دنیا ہیں اس شم کا کام بمیشہ معمول کے حالات میں کیا جاتا ہے ذکہ غیر معمول کے حالات میں کیا جاتا ہے ذکہ غیر معمول کے انسانوں کے ذریعہ لیا جاتے گا تا کہ غیب کا پردہ باقی رہے۔ وافعات بتاتے ہیں کہ خوانے اپنے دعدہ کو پوری تاریخ میں نہایت آگی ہیا تہ برانجام دیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اس نے مختلف قوموں سے مدد کی ہے۔ نیز اس کام میس مسلمانوں کو بھی استحال کیا گیا ہے اور خوشملوں کو تھی۔

چھیے انبیار کے ساتھ یہ واقعہ بیش آیا کہ ان کو بہت کم ایسے ساتھی ملے جوان کے بعد ان کی کہا ہے کہ حفاظت کی مفاظت کی مفاظت کی مفنو واضائت بنا ہے۔ کہ مفاظت ہے۔ کہ مفنو واضائت بنا ہے کہ گرمول اللہ صلی الشرطلب کو ججۃ الوداع کہا جاتا ہے۔ اس موقع برع فات کے میدان میں ایک لاکھ جالیس ہزائے سالمان موجود تھے۔ اس سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ دسول اللہ صلی انڈ علیہ وہلم کے آخر وقت تک آپ کے ادکر ایکان لانے والے مردوں اور مورتوں کی مکل تعداد کم از کم پاپا تا لکہ ہوگی ہوگی ۔ یہ تعداد وقت تک آپ کے اور میں مال اسلام کی کہا تھا تھی ہوگی ۔ یہ تعداد میں اندازہ کی سے کہا تھا تھا کہ کہا تھا ہو اس سے بہلے ملک کے ملک مسلام ہونے چھے کئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پرانی اڑا انسانی گروہ اٹھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے مسلال ہونے چھے گئے۔ اس طرح قرآن کی حفاظت کی بیشت پرانی اڑا انسانی گروہ اٹھٹا کر دیا گیا جو اس سے بہلے کسی اسانی کار کی حفاظت کے لئے انسانی کاری حفاظت کے لئے اسے بہلے کسی اسانی کاری حفاظت کے لئے انہیں ہوا تھا۔

اس کے بعد دوسرا مدد گار واقعہ فیلورس آیا کہ عرب میں اور عرب کے با برسلمانوں کی فتوحات کاسلسلہ

شروع موا ويسلسله بيان ك جيداك قديم اودنياك بشتر حصد يرسلمان فابض موسك اورانفول في دنيا كى سب سے اربى اورسب سيمفنيوط سلطنت فائم كى ـ يبلطنت كسى طاقت سيفلوب بوك بغيرسلسل قائم رى اور قرآن کی حفاظت کرتی رہی۔ پیسلسلہ ایک ہزارسال تک جاری رہا۔ بیان نگ کرز ماندیسیں کے دور یکس

: این گیاا ورفرآن کے صابع ہونے کا امکان سرے سنجتم ہوگیا۔ یرس کے دورس پیمکن موگیاہے کہ سی کتاب کا ایک شخہ تھھاجائے اور اس کو جھاب کرایک ہاتسم كرورون نشخ تياركر لي عائيل ركرييل ايسامكن متحار قدم زمانديل كناب الرسحدالك ألك بالخفر س تھاجاتا تھا۔اس کی وجہ سے اکٹر ایک سخد اور دوسر فسحہ میں کیے نے کھرفرق ہوجانا تھا۔ بینا نیر قدار کتابوں یں سے بوكتاب بعي آج دنيايس يالي جاتى بَيراس كرختلف فكي نسخور مي سيكو في معى دونسخدايسا ببيس جوفرت سيضالي ہو۔ پیصرف قرآن ہے جس کے لاکھوں سنے قدیم زماندیں ہاتھ سے لکھ کرتیار کئے گئے۔ان کی ایک ٹری تعداد آج مجه ميوزيم اوركتب خافوس مين موجود ب. مگر ايك فلي نسخه اور دوسر فلي نسخم مين كونى ادنى فرق تنهي ما يا حاما . يبضل كخصوى مدد فتحس في قرآن كے بارے مين سلمانوں كواتنانياده مستعدا ورحساس بناديا

اس كے ساتھ خدانے يه أتنظام كياكہ قرآن كے حفظ إرث كراس كے متن كويا دكرنے) كا نا ورطراعيت، شروع بوا جواس سے بہلے علوم تاریخ میں تھی کس کتاب کے لئے نہیں کیا گیا تھا۔ بزاروں لاکھوں لوگوں کے دل میں یجذبرابحرآیا کدوہ قرآن کے متن کوشروع سے آخر تک یا دکریں اور یا درکھیں ۔اس طرح کے افراد تاریخ کے ہر دورین براردن کی تعدادیں بیدا بوتے رہے ریسلد قرآن کے زمانے سے متروع بوکر آج کے جاری ہے -معلوم تاریخ کےمطابق دنیا میں کوئی بھی دوسری کتا بنہیں ہے جس کے ماننے والوں نے اس طرح اس کویا دکرنے کا ہمّام کیا ہو جس طرح قرآن کے ماننے والے بردورس کرنے رہے ہیں۔ قرآن کو یا وکرنے کے دوائ نے اس کی حفاظت کے اس انو کھے انتظام کو ممکن بنا دیا میں کو ایک فرانسیسی مستشرق نے دہراجایخ (Double Checking)

كاطريق كباب ينى ايك تطعي موئ نتى كودوس كصع موئ نسخت طانا اوراى كساتعه حافظ كى مددس اس در مهدمة وربرس كى اسلامى تاريخ مين يه جوكيم واخدا كي طرف مع وادامتحانى حالات كوباتى ركھنے ك ك الرحياس واسباب كريرده يس انجام ديالياب تابم جب قيارت آئى اور تمام تقيفتين برمهند كروى

جامیں گی اس وقت لوگ دھیں گے کورے کے اسلامی انقلاب سے لے روور برس کے بیز حفاظتی طرتوں تک ساركام خلافود براه راست انجام دييت تفااكر حيظام ي طور يروه كيه بالتعول كواس كاذر بعب بنا ماريا رّان کے بارے میں خدا کے اس خصوصی اتنظام کا ایک اور اہم بیلو ہے میں کا تعلق مخصوص طور پرسلمانوں

سے ہے۔ قرآن کے الفاظ کی حفاظت ہوسمانوں کے ہاتھوں ہوری ہے رہی درامس وہ پیز نہیں ہے جو قرآن کے سلسطی میں الشکویم سے مطلوب ہو۔ یہ کام تو تو وخد اسے براہ لاست اہتمام میں مور ہا ہے، بھر ہمارا اس میں کیا کمال ہے لوگ اس حفاظتی کام میں شخول ہیں وہ اپنے اضلاص کے بقدرا پیام ما وضہ پائیں گے۔ گر ہی امت مسلم کی اصل ذمہ داری نہیں ہے۔ یہ کام خواہ کہتے ہی اضلاص کے ساتھ اور کہتنے ہی بڑے ہمانہ پر کیا جائے، اس سے ہاری اصل ذمہ داری ساقط نہیں ہوسکتی ۔

حقیقت یہ ہے کہ پچلی قومول کا امتحال حفاظت میں بھا ،امت سلم کا امتحال حفاظت میں سے بھیے نے ان مقاطب مانی میں سے ہے۔ پچھے زمانوں میں ہولاگ کتاب خداوندی کے حال بنا کے گئے ان کی آزمائش معانی کی حفاظت میں ہے ہے۔ کیاں طور پرمتن کی حفاظت میں ہی تاری ۔ گرسلمانوں کی آزمائش سب سے برعوکر معانی کی حفاظت میں ہے ۔ مسلمانوں کو قرآن کی تشریح و تجبیری فرق نہری ۔ قرآن کی نشریح و تجبیری خران میں میں المحالی ہے ہوئے وہ ای اصل بات کو میش کریں جو وہ قرآن کے نشان میں کوئی تطبیری تبدی نہ کریں۔ قرآن کو دوسروں کے سامنے بیش کرتے ہوئے وہ ای اصل بات کو میش کریں جو وہ قرآن کے نام پروگوں کے اناری کی کے نہ کہ ایک خود ساختہ تشریح ات کے دربید ایک نیا دین بنائیں ادر اس کو قرآن کے نام پروگوں کے سامنے میش کرنے گئیں۔ سامنے میش کرنے گئیں۔



وَذَرَّ لَنَا عَلَيْكَ الْكِيْتُ بَلِيَا نَا لِكُلِّ شَى وَهُلَعَى قَدَحُهَ لَهُ النمل ۸۹ اور ممے تہارے اوپرفتران اتارا بیان کرنے والام چیزکا اور هدایت اور رحمت .

منصوبه خداوندي

حضرت آدم پیلے انسان تنے اور ای کے ساتھ پیلے تیفیر بھی یعبض روایات کے مطابق حضرت آدم کے بعیب ر تقریب اُ ایک ہزار سال تک آپ کی نسل نوبید اور دین تن پر تا اُم رہی۔ اس کے بعد مدّت آدم میں نمرک کاظبہ بوگیا دالبقو ۲۱۳) حضرت نوح ای مت آدم کی اصلاح کے لئے آئے جواس وقت دجلہ اور فرات کے سرہز عسلافہ میں آباد تھی۔

تاہم حضرت نوح کی طویل کوششنوں کے باوجو دلمت آدم دو بارہ مضرکانہ دین کو چھوٹرنے کے لئے تسیت ار نہ ہوئی۔ ان بیں سے صون چند اَدی مجھ جو حصرت نوح پر ایمان لاسئے۔ چنا پی عظیم طوفان آیا اور چنہ مومنین کو چھوٹر بیٹ ما اوگ غرف کر دے گئے۔ اس کے مب ملت نوح کے ذریعہ دوبارہ انسانی نسل بیکن دوبارہ دی قصہ سیٹ من آیا جو اس سے بہلے بیٹن آئچا تھا۔ کچھ عرصہ بعد مبشیۃ لوگ دین توجیہ کو چھوٹر کر دین شرک پر جل بڑے۔ میں قصہ ہزار دوں سال تک بار بار مبٹی آئا رہا۔ خدانے لنگا تاریخیہر بھیجے (المومنون ۴۲) گرانسان ان سے نصیرت قبول کرنے بر نیار نہ ہوا۔ حق کہ تام بیٹیروں کواست بنزار کاموضوع بنالیا گیا رئیسین ۴۰)

یسب دیزاروں برس نک جاری رہا ہیں ان کے کتار ترخیس شرک کانسلسل قائم ہوگیا۔ اس زیاد کے
انسانی معاشروں بیں بوشخص بھی بہدارت اوہ اپنیامول کی ہر چیزے شرک کاسین لینا۔ مذہبی رعوبان باقی تقریات
قومی میلے اور حکومتی نظام کے ہر چیز شرک نظائد پر قائم ہوگئا۔ نوبت یہاں ٹک بہنی کہ جوانسان بھی پیدا ہووہ نشرک کیا کی مضابری تھے کھولے اور شرک بی کے ماحول میں اس کا خاند ہوجائے۔ ای چیز کو میں نے تاریخ میں شرک کیا سل
قائم ہوجائے ہے تعبیر کیا ہے ، اور بی وہ حقیقت ہے جو صفرت نوح کی دعا میں ال الغاظیں ملتی ہے: وی کی دلک وا
الا فاج اگر رفور ۲۰۰)

اب نارتخ صفرت ابراہیم تک پہنچ بچگئی آن کا زبانہ ۱۰ آئیل سیح ہے۔ خود صفرت ابراہیم نے قدم عراق بیں جواصلا تی کوششنیں کیں ان کا بھی وہ تا ہا ہم ہوا ہوا تھ ہے بیطے دوسرے نہیوں کا ہوا تھا۔ اس وقت اللہ تعب کی نے انسان کی ہدایت کے لئے نیاس صور بنایا۔ وہ سصو بہ برتھا کر خصوصی اہمام کے ذریعہ کیہ ایک لیا نیار کی جائے جوشرک کے سلس سے نقطع ہوکر پرورش پائے۔ اپن فطری صالت پرقام کرسنے کی وجہے اس کے لئے نوحید کوفیول کرنا اسان ہوجائے۔ پھرائ گروہ کو اس مقعد کے کے استعمال کیا جائے کہ وہ تاریخ ہیں جاری ہوئے والے شرک کے تسلسل کو توڑے۔

اس ونت حضرت ابرا بیم توکم ہواکہ وہ عراق اورشام اورمصرا ورفسطین جیسے آباد علاقوں کوچپوٹر کر **91**

ق*وم کسے غیر آ*با دعلاند میں جائیں ۔اور و ہاں ابن ہیوی ہاہرہ ادرا ہے میٹیرخوار بچے اسماعیں کو بسادیں۔ببہ علاقہ واد ی عیسر ذی زرع ہونے کا وجہ سے اس زمانہ میں یا سکل غیر آباد تھا۔ اس بناپر دہ قدیم شرکا نہ تہذیب سے پوری طبح پاک تقاحضرت ابرائيم كى دعا (ابر ائيم عند) يس عندا بسيتك المحم سي يه چيز وادم. يين يك ابسامقام جشرك كديمنج سے دور ہو۔ حضرت ابر اہم كى اس د عا كامطلب بير تفاكد خدايا ، بيں نے اپنی او لادكو ایک بائل غیرآباد علاقہ میں بسادیا ہے۔ جہاں مشہ کا رہ تہذیبوں کے اثرات ایمی تک نہیں بہنے ہیں۔ ایب میں نے اس لئے کیاہے تاکر وہاں ایک اپنی نسل پیڈا ہو جو شرک کے تسلسل سے مقطع ہوکر پرورش پائے اور تفیقی عنول میں تو حید کی برستار بن سکے .

مى تهذيبى تسلس مصفطع موكرر وركسس ياناكيامن ركعتاب، اس كى وضاحت ايك جزنى شال ہے موق ہے، راقم الحروف ایک ایسے علاقہ کارہے والا ہے میں کازبان ار دو ہے۔ میرے باپ اردو لولتے تھے۔ یں بھی اردولو لتا ہوں اورمیرے بحول کی زبان بھی اردوے۔ اب یہ ہواکہ میرے ایک لڑکے نے لمٹ دن میں ایک ایسے علافہ ہیں ر ہائشٹس اختیاد کر لی جہاں صرف انگریزی بولنے والے لوگ رہتے ہیں اور مرطوف انگریزی زبان کا ماحول ہے۔ اس کا پتج یہ سے کمیرے اس دوے کے بیے اب صرف انگریزی زبان جانتے ہیں۔ وہ ار دومیں اظہار خیال کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ میں لندن گریا تواپنے ان يوتون سے مجھ انگريزي زبان ميں بات كرنى يرى -

میرے ان پونوں کا بہمال اس لئے ہواکہ ار دو کے تسلس کے منقطع ہو کہ ان کی پر ورش ہوئی ۔ اگروه میرے ساتھ دبل میں ہوتے توان بچوں کابیدمعا ملیمین نہوتا۔

ذرج العاعيل ك واتعه كى حقيقت مي كب يحضرت ابرابيم كوجوخواب (الصافات ١٠٢) دكايا گیا وه ایک تین خواب تفا- *اگرحب حض ابراهیم*این اینهایی و فاداری بن پراس ک^{حقی} فی تعمیل کے لئے آبادہ ہوگئے۔ فدیم کمیں نربانی تھا، مدسزہ اور شزندگی کاکوئی سامان۔ ایسی حالت میں ای اولاد کو وہاں بیانا یقنیٹ اُل کو ذرج کرنے کے ہمعیٰ تھا۔ اس کامطاب بیٹھا کدان کو بھتے ہی موت کے والے كرديا حائے۔ تثرك كے سلسل سے تنقل كر كے كانسل بيد اكرنے كامنصوبكى اليے مقام پر ،ى

زيرعِل لاياجاسكاتماجَهان اساب حبيات بربوب اوراس بناير وه انساني آبادى سے فالى بوجفت *ا برا ہیم کے نواب کامطلب پر تقاکہ د*ہ این اولاد کومعاننی او رہاجی جیثیت سے ذر*ح کرکے* مذکورہ نسل تیار كرفي من مدائ مفور كاساته دي-

یمنصو برچوں کدا مسباب کے وائزہ بیں زریبل لانا تھااس لئے اس کی باقاعدہ نگرانی بھی ہوتی رہے۔

عضرت ابرا بيم نو دفلسطين مي مقم نفي ـ مگر و و مجري اس كي جانج كيه لئے كريتا تھے ـ

ابتدارًا المقام برصرف إجره اوراماعيل تق - بعدكوحب و بال زمزم كاياني كل أيا توفنبيرجريم ك يكه خانه بروست افراديها ل أكراً باد مو كئي حضرت الماعيل برسي موسع تو انهول ت قبيا جريم كي إلك روى سے تكام كريا اروايات ميں الم الم كحصرت ابرائيم ايك بافلسطين سے جل كركم ينتج توال وقت حضرت اساعیل گھر پرموجو دیز تھے حصرت ابرا ہم نے ان کی بیوی سے حال دریافت کیا۔ بیوی نے کہا کہ بم بہت برے حال بیں ہیں ، اور زندگی میبتوں میں گزرر ،ی ہے حصت ابرا ہیم پر کہ کو واپس ہو گئے۔

كرجب اساعيل آيئ توان كومير اسلام كهنا اوربيك اكه اين دروازه كي جوكف بدل دو (غير عسبة بانٹ عضرت اساعیل جب بوٹے اور بیوی سے میر رو داد^{مٹ} می توو ہ مجھ گئے کہ بیمیرے والد تھے اور ان كابيغام تشيل كاز بان يس يدب كريس موجوده عورت كوچيود كر دوسرى عورت سورست در ست مدر لول.

چنانچه انفوک نے اس کوطلاق دے دی اورقبیلہ کی دوسری عورت سے سنے ادی کر لی۔ حضرت ابرا بم کی نظریس و دعورت اس قابل نهتی کدوه زیر تباری نسل کی ماں بن سکے۔

بجهء عسبعب رحضرت ابراتيم دوباره مكه آئے۔ اب ممي حضرت إساعيل گھرپررنے تقے۔ البنة إن كى دوسری بیوی د بال موجود تحتیل اس سے مال پوجیا تواس نے فناعت اُورسٹ کر کی بانیں کیس اور کہا کہ بمهبت الجصحال بب ہیں۔حفرت ابراہیم ہیکہ کرواپس ہوگئے کجب اساعیل آئیں توان سے میراسلام کہن ااور يربغام دے ديناكه ان كوك و كھٹ باقى ركھو (تبت عتبة بابك) حفرت اساعبل حب والس أك اور

ر ورا دُنی تو تجھ گے کہ برمیرے والدینے اوران کے پیغام کامطلب یہ ہے کہ اس عورت کے اندر بصلاحیت ے كدوه بيشس نظرمنصوب مطالفت كرك ره سك اور يواس د دنسل تيار بوس كا يهال تيار كرْناالتُدتعالى كومطلوب ب (نفسيرابن كيثر)

اس طرح صحرائے عرب کے الگ تھلگ ماحول میں ایک نسل بنیا نشرد ع ہوئی۔ اس نسل کی خصوصیات كيانفين اس كَيْمَتعُك لَق بم بهكر يكتي بين كربنس بيك وقت دوخصوصيات كي حال متى - إيك الفطرة اوردوسرے المرورة.

محرائ عرب کے ماحول میں فطرت کے سواا در کوئی چیز دیتی جوانسان کو متا ترکرے۔ کھلے بیابان، اویجے پہاڑ ، را نے وقت وسیع آسمان میں جگر گاتے ہوئے تا رہے وغیرہ ۔ اس قیم کے قدرتی من اظر چاروں طرف سے انسان کو نوحید کاسبق دے رہے تھے۔ وہ ہروقت اس کو خدا کی عظرے اور کار بچری کیا د که لاتے نئے۔ ای خاص ربانی احل میں برورسٹس پاکر د د فوم تت اربون موصرت اراہم

كے الفاظ ميں اس بات كى صلاحيت ركھتى تھى كدو حقيقى معنوں بيں امت مسلمہ (البقرہ ١٢٨) بن سكے بين اپنے آب کوبوری طرح خدا کے سپر د کر دینے والی قوم۔ یہ ایک ایس قوم تفی جس کی فطب برت اپنی ابت دائی حالت يس محفوظ تقى اى ك وه دين فطرت كوتبول كيفى يورى استعداد ركمي تقيد

ای کے ساتھ دوسری چیز جس کو پیدا کرنے کے لئے یہ ماحول خصوصی طور پر موزوں تھا وہ وی ہے جى عربى زبان بى المرورة (مردانگ) كيتے ہيں۔ فديم جازے سنگلاخ ماحول بيں زندگی نها يرسنه شكل تقي _ و بان خارجی اسباب سے زیار ہ انسانی اوصات کار اً مد ہو بکتے تھے۔ و بال بیرونی ماحول میں وہ چیزیں موجود نہ تھیں جن برانسان بھروں۔ کرتا ہے ۔ وہاںانسان کے پاس ایک ہی چیزتھی ، اور وہ اس کااپیا وجو د نفا۔ ایسے احول میں متسدرتی طور پرالیا ہونا تھا کہ انسان کے اندر و نی اوصاف زیاد ہ سے زیادہ اعاکر

ہوں۔اس طرح دو ہزارسال عل نے نیجر میں وہ قوم بن کرتیار ہوئی جس کے اندر حیرت انگیز طور پر اعلى مردا رنا وصاف تھے۔ پر وفببہ فلب ہی کے الفاظ میں بوراعرب میرووں کی ایک ایسی ز سسری

(Nursery of heroes) میں تب بل ہوگیاجس کی مثال زاں سے پیلے تاریخ میں کھی پائی گئ اور زاں

کے بعب د۔ چی صدی میسوی میں وہ وفت آگیا تھا کہ اور تخییں شرک مے تسلس کو توڑنے کا منصوبے کیں

يك ببنيا ياجائ ـ بنا بني بنوا ماعيل ك اندر بيني آخرالزمال (حفرت محرصلة الشعليه وسلم) يداكرن گئے جن کے بارہ بیں قرآن میں یہ الفاظ آئے ہیں: ھوالذی الاسل دیسولہ بالطدی و دین الحق ليظه على الدين كلة ولوكرة المنشوكون (الصف ميايت بالى بركيز إغرالز ال كافاص من يد تفاكروين شرك كوغلبك مقامس بثادي اوردين توحيدكوغالب دين كي حيثيت سے دميايس قائم كر ديں۔

اس علبه سے مراد اصلاً نسسکری اور نظریانی غلیہ۔ یعنی نقریباً ای تسم کا غلیر مبیا کہ موجودہ زیامتیں سانتی علوم کور وابتی علوم کے اوپر حاصل ہواہے۔ بيظبر تارِيج كامشكل ترين منصوبه تقا-اس كالجداندازه اسشال سے موسكا بے كر قديم روايت

علوم کو اگر حدید سائنسی علوم پر غالب کرنے کی مہم چلائی جائے تو وہ کس مت در دنسوا ریموگی۔ اسی طیسسر ح سانویں صدی عیسوی میں یہ بے حدمت سکل کام تھا کہ مشر کا رتبہ دیب کومٹ وب کیاجا ہے اور اس کی بگه توحید کو فالب فکر کا مقام عطاکیا جائے کسی نظام کے فکری فلبہ کوٹتم کر ناایسا ہی ہے جیسے کسی دوست

كواس كى تمام جرون ميت الهار بيديكنا وال تسمكا كام بهيند بے مدشكل كام بوتا بي جونهايت گهري منصوب بسندى اورزبر دست جد وجبدكے بعد ہى انجام دباجا سكتا اے۔

فرا ہم کی گئیں۔ایک وہ جس کا ذکر کنتہ ہے موامتہ اخرجت للنامس دَال عُمران ۱۱۰) میں ہے۔ دو ہزار ۔ کہاجا تاہے۔ ای گروہ کے ہتہ بن نتخہ

اس سلسلیس بہاں پر وفیسہ ہط کا ایک اقتباس نقل کیا جا آھے:

The enfeebled condition of the rival Byzantines and Sasanids who

had conducted internecine against each other for many generations, the heavy taxes, consequent upon these wars, imposed on the citizens of both empires and undermining their sense of loyalty., -- all these paved the way for the surprisingly rapid progress of Arabian arms.

Philip K. Hitti, History of the Arabs, London 1970, p. 142-43

ايراني علاقول مين تعبب خيزحة تك تيز كاميابي حاصل كرسكين .

مورنین نے عام طور پراس وافعہ کا ذکر کیا ہے۔ تا ہم وہ اس کو ایک عاطبیں واقعہ سجتے ہیں حالانکہ ييغير معولى واقعه ايك نعداني مقدور تفاجو فأنم النبيين كا تأكي رك لئ خصوص طورين للهركياكي . اكك امريكي انسائيكلويب ليايس "اسلام" كي عنوان بي جومقاله باسي عسائي مقاله نگار نے یہ الفاظ لیے بین که اسلام کے ظہور نے انسانی تاریخ کے رخ کوبدل دیا:

Its advent changed the course of human history. يرايك حفنقيت بي كرصدراول كاسلامي انقلاب كے بعد انساني تاريخ بين اين تبديليان

ہوئی جواس سے پہلے تاریخ میں کھی ہنیں ہوئی تفیں۔ اور ان تمام تبدیلیوں کی اصل پہلی کہ دنیا میں نشرك كانسلساختم موكر توحيد كانسلسل جارى بوايشرك تام برائيون كي جزيب اور نوحيد تام خوبيول كا سی شم اس کے حب بربادی واقعہ ہواتواس کے ساتھ انسان کے اوپر تمام خوبیوں کا دروازہ بھی كل كَيابونترك ك غلبه كسبب اب مك اسكاد بربنديوا بواتها-

اب تو ُ ہاتی دورختم ہوکرنگی دور کا آغا ز ہوا۔ انسانی امتیاز کی بنیا د ڈھ گئی اور اس کے بہائے انسانی ساوات کازمانہ نتروع ہوا۔نسل حکمرا نی کجب جمہوری حکمرانی کی بنیا دیں پڑیں ۔مظب ہر فطرت بونام دنیامیں پرسستن کا موضوع بنے ہوئے تھے، پہلی بار تحقیق اور تنخیر کا موضوع قر اربائے، اور اس طرح حقائق فطرت كي كلية كآغاز بوا- يدور اصل توجيد بى كالقلاب مقاص كان مام انقلابات كى بنیاد بڑک جوبالآخراک شهور واقع کو پیداکرنے کا سبب ہے جس کومدید ترتی یافتہ دور کہاجا تہے۔

حضت ابرابیم نے دعافرما کی تھی کہ خدایا مجھ کو اور میری اولاد کو اس سے بچاکہ ہم تبول کا عبادت كرين-خدايا، ان بوّن ني بهت سے لوگوں كوگراه كرديا (ابر اہم ٣٦)

سوال ببرہے کہ بتوں نے کس طرح لوگول کو گراہ کیا۔ بنوں (اصنام)میں وہ کون کی خصوصیت تھی ج*ی* کی بہنا پر وہ لوگوں کو گراہ کرنے میں کا میاب ہوئے۔اس کا رازاس وق^{ائے ت}جومیں آ^ہ تاہے جب بہ دکھی

جائے کہ حضرت ابراہیم کے زیاَنہ میں وہ کون سے بت تقیمن کی بابت آپ نے یہ الفا ظفر مائے۔

يربت سورج بجالداورنسارے تفے تاريخ طور پر نتابت ہے كحضرت ابرائيم كے زمار ميں جوم بب دنیاتی اس میں ہر حکد آسمان کے ان روسنسسن اجرام کی پرسنش ہوتی تی جن کوسور کی جہا نداور سے ایسے

کماجا آئے۔ ای سے یہ بات معلوم ہوجاتی ہے کہ بیبت کیوں کر لوگوں کو گراہ کریا تے تقے۔ خدااگرجیدسب برای حقیقت ب مگرو و آنکھوں سے دکھائی بنیں دیا۔ اس کرمکس

سورج ، چانداور تارے ہراکھ کو گلگاتے ہوئے نظرا تے ہیں۔ ای بگرگاہٹ کی بتاپر لوگ ان کے فریب ہیں آگئے اور ان سے ستانز ہوکران کو بوجا نشو کا کر دیا۔ ان روشن اجمام کا غیر انسان کے ذہن پر اتنا زیاد ہ ہوا کہ وہ وہ کو ایسان مسئل کے بیار کی اور انسان کے ذہن پر تاائم ہونے کئیں۔ اس زما مذک کہ وہ دی بوری انسان فسنسکر پر چھاگیا۔ تن کی حکومین کی افیال داور چاند کی اور لاد مبت کر لوگوں کے اور پر عکومت کرنے گئے۔ بید مبر آخر الزمان کے ذریعہ تو حید کو غالب کر کے اس دور کو تم کیا گیا۔ اس وقت غلبہ توحید کا ہون صوب بناگیا۔ اس وقت خلبہ توحید کا ہون صوب نیا گیا۔ اس قات او حسمت تی لات کون فت نہ و سیال مرسلے ہے۔ بیلام حلوم وہ تھا جس کو کر ان بس قات او حسمت تی لات کون فت نہ و سیالوں اللہ بن کل کہ دوران کی دوران میں قات کو حسمت کی دوران کی کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران کی دوران

کو کچنے کے لئے کوشے ہوجائے۔ قدیم زیاد ہیں اقعقاد کی جار حیت کا اصل سب ہی تھا۔

رسول اللہ صلے اللہ علیہ و سلم اور آپ کے اصحاب کو بیملم ہوا کھم ہر دار ان شرک سے رط واور
شرک کی اس حیثیت کا خائز کر دوکہ وہ داعیان توجید کو اپنے ظلم و ستم کا لئے رہ باسکیں۔ دو سرے لفظوں
یں اس کا مطلب یہ تعالیم شرک کار نرخ سیاست کا حاص دیاجائے۔ شرک اور بیاست دو نول ایک دوسرے
سے جدا ہوجائیں۔ رسول اور آپ کے اصحاب نے یہ ہم پوری طاقت کے سائق شروع کی۔ ان کی کوششوں
سے بہلے عرب بین نمرک کا زور ٹوٹا۔ اس کے بیروت یم آباد دیائے بیشتر علاقی میں مشرکا نہ نظام کو خلوب اور ایک بیٹ شرک کی اور ٹوٹ کے دار اور سے معلی کے لئے شرک الگ ہوگیا
اور سیاسی اقدار الگ۔

ریکے ہمیشہ کے لئے شرک کی جادر توجہ کے خلیک ہم کا دوسہ ام جا جو دیتا تھی کاذکر قبائی کر دیا گردی اس میں ہوتا ہے۔

شرک کے اوپر توحید کے فلہ کا موسر امر علہ وہ تھا جس کا ذکر قرآن کی اس آیت میں ما آبے: سنوسیھ میں آیا نسن فی الدفاق و فی انفسھ چہتی ہت بین اھیم امندہ امنی تر مم البحدہ میں پوری طرح مطلب مظاہر فطرت سے بیای نظریہ امند کرنے توخم کرنا تھا۔ وہ ساتویں صدی عیسوی میں پوری طرح انجام پاگیا۔ دوسرے مرحلہ کا مطلب یہ تھا کہ مظاہر فطرت سے توہات کے پر دہ کو جادیا جائے اور اس کو علم کی روشسنی میں لا یاجائے۔ اس دوسرے مرحلہ کا آغاز دور نبوت سے ہواا ور اس کے بعد وہ موجود ہ سائمنی انتقاب کی صورت میں کی کو بہنچا۔

موجودہ دنیا خداکی صفات کالیٹ اظہارہے۔ بیباں مخلو قامت کے آیئہ میں آدی اس کے 94 خالی کو یا تا ہے۔ وہ اس برغور کرے خدا کی قدرت او عظمت کامٹ ہدہ کر تاہے۔ مگر ۃ دیم شہر کا نہ افکار نے دنیا کی چیزوں کو پر اسرار طور پر مقدس بنار کھا تھا۔ ہر چیز کے بارہ میں کچونو ہماتی عقائد بن گئے تقے اور یہ عقائدان جيزول كأعقيق وستبوي مانع تقه تؤحدك انفلاب كالبدوب نام دياخداك محساوة وار بائ تواس کے بارہ میں تقدس کا ذہن ختم ہوگیا۔ اب دنیا کی ہرچیز کا بے لاگ مطالع کیا جائے لیکا اور اسس کی شحقیق شروع ہوگئ۔

اس تیقت اور مطالعہ کے نتیم میں جیزوں کی حقیقیں کھلے لگیں۔ دنیا کے اندر قدرت کا جو مخفی نظ م کارفراہے وہ انسان کے سلمنے آنے لیگاریہا ک یک کرمیدیر بائنسی انقلاب کی صورت ہیں وہ پیشین گو ڈی کال صورت میں بوری بوگی جس کا ذکر اوپر کی آیت (تم البحده ۵۲) میں ہے۔

حديد سأتنى مطالعه نے كائنات كے جو حقائق انسان ير كھو لے جي انھوں نے بہشر كے لئے تو بماتی دور كا ظامتر كرد باعدان در افت شده حقائق سے يك وقت دو فائدے حاصل موے إلى ايك يركر دى عقائداب من معیان عقائد نہب رہے بلاخو دعلم انسانی کے ذریعیان کا برحق ہوناایک نابت شاہ جَبز

دوسرے یہ کریر معلومات ایک موس کے لئے اضافہ ایمان کابے بنا وخر انہیں۔ان کے ذریعہ کائنات ہے بارہ میں جو کچے معلوم ہواہے وہ اگرچیر بہت جزنی ہے تاہم وہ اتنازیا دہ حیرت ناک ہے کہ اس کویڑ ھائراور جان کرا دی کے جم کے رون تھے کھوے ہوں۔ اس کا ذہن موفت رب کی روشنی صاصل کرے۔ اس کی انھیں خدا کی عظمت اور خوف سے اسو بہانے تھیں۔ وہ آدی کو اس درجہ احمال تک پنجاد ہے سس کو صدیت میں تعبدالله كانك تراه (الله كى عبادت اسطرة كروكوياتم اسدد يكورب بو) كما كيا بــــ

دورجديدمين احب المسلام

موجودہ زمانہ میں تاریخ دوبارہ و بین پنج گئ ہے بہاں وہ ڈیڑھ ہزارسال پیلے کے دورسیں يهني عتى- قديم زمان بين انسان ك اوپرشرك كا غلبه اس طرح مواكة ارتخ بس اس كاتسلسل قائم موكيا. او زورت یهاں سک بہنی کہ ترخص حوانسانی نسن ہیں ہیدا ہوتا و ہ مشرک بریدا ہوتا۔ اب بھیلے خید سوسال کے ٹل کے نیتجہ یں طداندانکار انسان کے اور مقالب آگے ہیں۔ عم وعل کے ہشعبیں الحادی طرز سنکراس طرح جھاگیا ہے كردوبارة باريخ انساني مي الحاد كاتسلسل قائم ہوگیائے -اب برشخص جربیب را ہوتا ہے ، خواہ دہ دنیا کے كسى حصىميں پيدا ہو، وہ ملحدارا فكار كے زيراثر پيدا ہوتا ہے -الحاداج كاغالب دين ہے- اور اسلام كا احيار موجودہ زبار میں اس وقت تک مکن نہیں جب تک الحاد کو فکر کی غابرے مقام ہے بٹایا رجائے۔ ۹۸

موجوده زماندیں احیار اسلام کومکن بنانے کے لئے دو بارہ دی دوبوں طریقے اختیار کرنے ہیں جو پہلے غلبه کے وقت اختیار کے گئے سفے۔ یعیٰ افراد کی تیاری ۔ اور مخالفین حق کی مغلومیت ۔ ببلا كام يم كوخودا في وسائل كے تحت انجام دينا ہے۔جہال تك دوسرے كام كاتعلق بے،اس كوموجوده زبان میں دوبارہ خدانے ای طرح بہت بڑے پیا مربر انجام دے دیاہے جس طرح اس نے دوراول ای انجام دیا تھا۔ صرورت صرف یہ ہےکہ ان بریدا شدہ مواقع کواستعال کیا جائے۔

 ۱ موجودہ زبانہ بی اجیار اسلام کی نہم کوکا میاب بنانے کے لئے سب سے پہلے افر ادکار کی صورت ہے۔ گویااب دوبارہ ایک نعے انداز سے وہی چیز در کارہے جوحضرت ابرا ہیم کے منصوبہ میں مطلوب تھی۔

یعن فقیقی معنوں میں ایک مسلمگروہ کی تباری۔ موجودہ زما ندمیں اسلامی اجیار کی مم چلانے کے لئے جو افراد در کا رہیں وہ عام قسم کے مسلمان نہیں ہیں بلکہ ا سے لوگ بی بن کے لئے اسلام ایک دریافت ٰ Discovery) بن گیا ہو۔ وہ واقع جور ب سے زیادہ کی انسان کوترک کرتاہے وہ یک دریافت کا واقعہ ہے جب آدم کی چیز کو دریافت کے درجیس پائے تواجا نک اس كاندرايك نُى تخصيت ابعرا تى ب ينتبن ، حوصله ، عربم ، مردانگى ، فياضى ، قر بانى ، اتحاد ، غرض وه

تمام اوصاف جوکوئی بڑا کام کرنے کے لئے درکار ہیں وہ سب دریافت کی زمین پر سیدا ہوتے ہیں۔ موجوده زمان میں مغربی اقوام میں جواعلی اوصاف یائے جاتے ہیں وہ سب ای دریافت کا نتیج ہیں۔ مغربی توموں نے روایتی دیا کے مقابلہ میں سائنسی دنیا کو دریافت کیا ہے۔ یک دریافت کا احساس سے جس

نے مغربی توموں میں وہ اعلیٰ اوصاف پہیداکر دیئے ہیں جو آج ان کے اندر پائے جانے ہیں۔ تون اول بیں اصحاب رسول کامعامل بھی ہی تھا۔ ان کوخد اکا دین بطور دریافت کے ملاتھا۔ انفول نے جا کمیت کے مقابدیں اسلام کو بایا تھا۔ انفول نے شرک کے مقابدین نوتید کو دریا فت کیا تھا۔ ان پر دنیا کے مقابلیں اً خرت کا انکشاف ہوا تھا۔ یہی جیز بھی جس نے ان کے اندر وہ عیم عولی اوصاف پیداکردئے جن کو آج ہم کنابوں میں پڑھنے ہیں ۔ آج اگراسسانی احیار کی مم کوموٹر طور پر جلانا ہے تودوبارہ ایسے انسان بید اکرنے ہوں گے حینیں اسسلام دریافت کے طور پر ملا ہور کم مف نسل وراثت کے طور پر۔

۲۰ اسلام حوده سوسال يبلي شروع مواله اس كے بعداس كا ايك الابخ بني ، تعد في عظمت اور سیای فتومات کی تاریخ ۔ آج جولوگ ہیغ کوسلمان کہتے ہیں وہ ای ٹاریخ کے کنارے کھڑے موتے بیں جس قوم کی جی بصورت مال ہووہ ہمیشر قربی تاریخ بیں اللک کر رہ جاتی ہے۔ وہ تاریخ سے گذر کراہت رائی اصل تک نہیں نیجتی ہے، معاملہ آج سلانوں کا ہے موجودہ زمانہ کے سلمان ضعوری یا فیرشعوری طور بر، ابیا دین تاریخ نے اخذ کر رہے ہیں یہ کرحقیقہ قرآن اورسنت ربول ہے۔

" ہی وجہ ہے کہ اسلام آئے کے سلمانوں کے لئے فری چیز بنا ہواہے یہ ذمہ داری کی چیز ان

کے افکار واعمال میں یہ نفیات اس فدر رہ بس گئ ہے کہ ہرجگہ اس کا شاہدہ کیا جاستا ہے۔ اسلام کو قرآن

وسنت میں دیجھے تو وہ مراسر ذمہ داری اورسکولیت کی چیز نظر آئے گا۔ اس کے برکس اسلام کوجیب
اس کی تعدفی تاریخ اور بیای واقعات کے آئیز میں دیجھاجائے تو وہ فر اور قطمت کی چیز معلوم ہونے گئا ہے۔
موجودہ زبانہ میں مسلانوں کی تمام بڑی بڑی انقلانی تحریکس اک چذر فرنے تمت اٹھیں۔ " ہی وجہ ہے کہ وہ وقت ہے گئا ہے۔ یہ ورسکولیت کا جنوب کے مات کے اور سکولیت کا جنوب کے مات کی طرف کے جاتا ہے۔ اور سکولیت کا جنوبی خیر جینتی اور سینی کی طرف کے مات کی طرف کے اور سکولیت کا جنوبیت کی جنوبیت ایک اور سینی کی طرف کے مات خورجینی اور سینی کی مات خورجینی اور سینی کی خورجینی اور سینی کی کی کی طرف کے مات خورجینی اور سینی کی کو بیات کی کی کو ب

اسلامی احیار کی مهم کومونز طور برجلانے کے لئے دہ افراد در کا رہیں جنوں نے اسلام کو قرآن دہ مدیث کی ابتدائی تعلیات سے اخذ کیا ہو رہ کہ بعب دکو بینے والی تعد ٹی اور سیای تاریخ ہے۔ تو آن وحدیث سے دین کواخذ کرنے والے لوگ ہی سنجیدگی اور اصیاس ذمدداری مے تحت کوئی حقیقی مہم جلا سکتے ہیں۔ اس کے رئیس جولوگ تاریخ سے اپنا دین اخذ کریس وہ حرف اپنے فوز کا جھنڈ ایلند کمریس گے، وہ کمی نیتے خیز عمل کا ننویت نہیں دیے ہیں۔

مسلان موجوده زبانه میں ایک نکست خورده قوم بنے ہوئے ہیں۔ پوری سلم دینا پر ایک قسم کا اصاس نظلوی (Persecution complex) جھایا ہوا ہے۔ اس کی دوجہ ہی تاریخ ہے دین کو اخذ کرنا ہے۔ ، کمنے تاریخ عظمت کو دین کھا جا ہم نے "لال قلعه" اور شعنسرنا طسہ سمیں این اسلامیت کا تخصہ دریا فت کیا۔ چول کی حوجودہ فر ماندیں و و مری قوموں نے ہم سے یہ جیزں ہیں ، اس لئے ہم فریادہ اتم میں شغول ہوگے۔ اگریم ہماریت ربانی کو دین مجھتے تو ہم مجی احساس محروی کا شکار مزہوتے۔ کہوں کہ میں نہیں سکتے۔ ہم نے چین جانے والی چیزوں کو اسلام محمد تو ہم کے ہیں نہیں سکتے۔ ہم نے چین جانے والی چیزوں کو اسلام محمد تو ہم ماریح کی موزیادہ بڑی چیز اسلام محمد تو ہماریمی وہ حال نہ ہوائی ہر طرف نظرار ہا ہے۔ کہی جیزیادہ بڑی چیز اسلام محمد تو ہمارا میں وہ حال نہ ہوائی ہر طرف نظرار ہا ہے۔ کہی جیب بات ہے کہ جو زیادہ بڑی چیز اسلام محمد تو ہمارا کھی وہ حال نہ ہوائی ہم طرف نظرار ہا ہے۔ کہی جیب بات ہے کہ جو زیادہ بڑی چیز

ہم شکابت اوراختیاج میں مصروف ہیں۔ ای کا یہ نیجہ ہے کرمادی دیبا میں سلمان دوسری توہوں سے ابو ای تھیگوسے میں مصروف ہیں۔وہ اسلاً) کو اپن قوی عظمت کانشان مجھتے ہیں۔ اس اپنے جولوگ انھیں اس عظمت کو تھینیتے ہوئے نظرائے ہیں ان کے

باريارا بعى مك بغير چنى بونى محفوظ إس كالبيل شعور تهيير - اور جهوى بيز بهم سع بين كي ب اس كه يلي

والاتمیتے اور دوسرے کولینے والا۔ حب کہ موجودہ حالت میں وہ تمجیتے ہیں کہ وہ چینے ہوئے لوگ ہیں او ر دوسرے جیپنے والے لوگ-ہارے اور دوسری توموں کے درمیان تیقیقی رسنسہ ند دا گی اور ماموکا اڑتہ ہے۔ گرتارہ کی اسلام کواسلام تحیینے کا نیچر یہ ہواہے کہ دوسری تومیں ہارے لئے حرف حربیف اور رقیب بن کر رہ گئی ہیں۔ ہمارے اور دوسری توموں کے درسیسان جب تک برحریفار فضا باتی ہے، اسلامی ایبار

کاکون حقیقی کام شروع بہیں کیاجا سکا۔ پہلے ہی مرحلہ میں ایسا بہیں ہوسکا کہ تمام مسانوں کو حریفارنہ نفیات سے پاک کر دیا جائے ۔ سگر کم سے کم ایک ایسی ٹیم کا ہو ناصر وری ہے جس کے افرادا بن حد تک اس ذبی فضاسے سکل چکے ہوں ۔ جن کے اندر ایسی تکری تبدیلی آئی ہوکہ دو سری نوموں کو وہ اپنا مرحوصیں ندکہ مادی حریف اور توی تربیب یربنظا ہر سادہ کی بات انہائی شکل بات ہے۔ اس کے لئے اپنے آپ کو ذرح کرنا پڑتا ہے۔ اپنے اور دوسری توموں کے درمیان دافی اور مدعو کا رشتہ تائم کرنے کی لازی شرط یہ ہے کہ ہم یک طرفہ طور پر تسام شکایتوں کو جلا دیں۔ ہو تیم کے مادی نقصانات کو گواراکرنے کے لئے تیار ہوجا بیش۔ واعی اور مدعو کارشتہ داغی کی طرف سے یک طرفہ فربانی پر قائم ہموتا ہے۔ اور موجودہ دیا ہیں بلاست یہ بیر ہب

ناریدو مشکل کام ہے۔ زیادہ مشکل کام ہے۔ بیاور اس طرح کے دوسرے اوصاف ہیں جوان لوگوں میں ہونا حزوری ہیں جوموجودہ زبانہ میں اجیار اسلام کی ہم کے لئے الحیس ایسے افراد تیار کرنے کے لئے موجودہ زبانہ میں دوبارہ ای قیم کا

یع بین به مام مام است این ایسا بوادر پادر ساخت و بود و داره این در و و داره ای م کا ایک سازی در کاریخ این بین ایس نیز است کے اخراج در آل عمران ۱۱۱) کے لئے زیم الالیاگیا تھا۔ موجودہ زیامنہ کے اعتبارے ہم یہ کہر سکتے ہیں کہ آج پیمزورت ہے کہ جدیدطرزی ابک اعسال تربیت گاہ تاریخ الحدیث تربیت گاہ تاریخ الحدیث الموری کے بیر میں بانے کے بہمی چاہی اعلی افراد کو و ادی غیر ذی زرع میں بانے کے بہمی ہوگی۔

مزکورہ نزمیت گاہ کوکامیاب طور پر چلانے کے لئے کچھ ایسے ایرائیمی والدین در کار ہیں جو اپنی اولا دکو ذرج کرنے کے لیے تیا ریموں۔ وہ اس پر راضی ہموجائیں کہ ان کی ذبین اولاد کو دقت ۱۰۱ کے اگل معاشی مواقع سے محروم کرکے ایک ایسے احول میں ڈال دیاجا سے جہاں سب کچھ دے کر بھی تعلق بالشراور كرآخرت كے سواكوئى اورچير دمنى بو- اس الرى كى ايك تربيت گاه ، فلپ ، فى كے مذكور ٥ الفاظ مسيس، دوبارہ ایک قیم کی ۱۰ زرری آف ہیروز " بنانے کے ہمنی ہوگی۔ حب تک اس قیم کے افراد کی ایک قابل كاظفيم تيارنه بوجائ واحيار اسلام كى جانب كوئي حقيقي قدم نهين الله إجاسكاً إ اس فمم كى تربيت كاه كاقيام كوياجد يد زمانك كاطس اس آيت و آنى تعبس موكى

ولوكانفرس كل فرقة منعم طأنفة ليتفقعوا فيالدين وليستندوا قومهم إذ ارحجوا البيهم ولعلهم برجعوب يين قوم كي تحدد بين افرادكوعام احول سالك كرك إيك عليده أحول ين لاياجائے اوروبال متعين مدت تك خصوصي تعليم وتربيت كے ذريعه انفين اس كے لئے تياركي جائے کہ دہ موجودہ زبانہ میں احیار اسلام کی ہم کو کامیا ٹی کے ساتھ حیلا سکیں۔ وہ اہل عالم کے لئے منزرا ور

مبشربن سکیں۔ دوراول بین اسلامی انقلاب کومکن بنانے کے لئے اللہ نعالی نے ایک خاص ابتمام یرمپ کہ ایران اور روم کی طنتی جواب زبانه میں دین توحید کی سب سے بڑی حریف تیں ، ان کو با ہم بحراکرانٹ كمز وركردياكمان اسلام كے لئے ان كو معلوب كرنا آسان موكيا۔

فداً کی یک مددموجودہ زبان کے اللہ ایان کے لئے ایک اور شکل میں فا ہر ہوئی ہے . اور وہ ب كائنات كے بارہ میں این معلوبات كاسائے آناجو دين خصيفة وں كومجز اق طے پر نبائب كر رہى ہيں۔ قايم زمان میں تو ہاتی طرزن کرکا غلب تھا اس بنا پر عالم کا 'نات کے بارہ بیں انسان نے عجیب عجیب بے میاد رائیں قائم کر رکھی تیں کا ننا ت کوفران میں آلار ب دکرشمئندا) خدا کہا گیے ہے۔ نگریہ خدائی کرشمہ تو مانی مفروضوں کے بیر دہ میں جیبا ہوا ہیں۔ دوراؤل کے اسلامی انقلاب کے نیائج میں ہے ایک یننجہ یہ ہے کہ مظاہر فطرت جواں سے پہلے پرتیش کاموضوع ہے ہوئے تھے وہ انسان کے لئے تحقیق و

ليخركاموضوع بن كلئه اس طرح تاريخ انساني بي بلى بار واقعات فطرت كوخالف على المرازس جانبنے کاذبهن بیدا ہوا۔ بیر ذہن سلسل بڑھنار ہا۔ یہاں تک کہ وہ بورپ پینےا۔ یہاں ترقی پاکروہ اس انفلاب كاسبب بناجن كوموجوده زبانهي سأننسي انقلاب كماجا ناہے۔

سائنس نے گویاتو ہاتی بردہ کو ہٹاکر کڑئمۂ خدا کا کرشمہ خدا ہونا ٹابت کر دیا۔ اس نے مظاہر فطرت کو''معود '' کے مقام ہے ہٹاکر'' نملوق ' کےمقام پر رکھودیا۔ حق کہ یہ نوبت آئی کہیے ند' جن كوفايم انسان معبود تمجد كرلوج تا تقاءاس براس نے اپنے يا وَل ركھ دے اور و باں اي مشين بن

ا تاردیٰں بیرایک حقیقت ہے کرسائنس نے جو نے دلائل فراہم کئے ہیںان کومیح طور پراستعال کیس جانے تو دین نوحید کی دعوت کو اس بر ترسطے پرپیش کیا جا سکتا ہے جس کے لئے اس سے پہلی مجزات نلام کئے جانے بھے۔

کاہر سے جائے ہے۔ زمین وا ممان میں ہو چیز بی ہیں وہ اس لئے ہیں کہ ان کو دیکھ کر آدی خدا کو یا د کرے بسگر انسان نے خود انھیں چیزوں کو خدا تجھ لیا۔ یہ ایک تم کا انحراث تھا۔ ای تم کا انحراث موجودہ زبانہ میں سائنسی معلومات کے بارہ میں بیش آرہا ہے۔ سائنٹی کھیق سے چو حقائی سائے آئے ہیں وہ سب خدا کی خدائی کا نیوت ہیں۔ وہ انسان کو خدا کی یا ددلانے والے ہیں۔ مگر وجودہ زبانہ کے بلی مفکرین نے دوبارہ ایک انحراث کیا۔ انھوں نے سائنسی حقیقتوں کو خلط رخ دے کرید کیا کہ جس چیزے خدا کا نیوت میں رہا تقااس کو انھوں نے اس بات کا نیوت بہلدیا کہ بہاں کوئی خدا نہیں ہے۔ بکہ سارا نظام ایک شیدی عل

کے تحت اپنے آپ چلاجا رہا ہے۔ سائن نے بوکائنات دریافت کی ہے وہ ایک حد درجہ باسمنی اور بامقصد کا ئنات ہے جدید دریافتوں نے نابت کیاہے کہ ہا ری دیا منتشر مادہ کا لیعنی انبار نہیں ہے۔ بلکہ وہ ایک اعلیٰ درجبہ کامنتم کارخانہے۔ دیناک تام چیزیں ہے حدیم آہنگی کے ساٹھ ایک ایسے رخ پر سفرکرتی ہیں جو پہیشہ بامقصد نتا تگر پیداکرنے والے ہوں کائنات میں نظم اور مقصدیت کی دریافت واضح طور پر ناظم کی موجود مگا کا افرار ہے۔ وہ کا ئنات کے بیصے خدائی کارفرائی کا یقینی نبوت ہے۔ مگر موجود دہ زبانے

کی موجو د گی کا افرایس و و کا مُنات کے بیچھے خدائی کار فران کی ایقینی نبوت ہے۔ مگر موجو د ہ زیان کے بیچھے خدائی کار فران کا دی طران نکوت ہے۔ مگر موجو د ہ زیانت کے بیچھے خدائی کار فران کا کیا نبوت کو ایک کے خود واقع ہے۔ عین مکان ہے کہ ایک کی نبتر (End) ہے۔ عین مکان ہے کہ مدوہ محض ایک اثر (Effect) ہو ۔ بین بیضو در کن نہیں ہے کہ بہاں کوئی ذہن ہوجو شعورا و را الرادہ کے تحت بالقعد واقعات کو ایک خاص انجام کی طرف لے جار ہا ہو۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ واقعات

کے عن بالمفصد وافعات کو ایک حاص انجام کی طرف کے جار ہا ہو۔ ایسا ہی ہوسکا ہے کہ وادمات

کے بے شعور کل کے انزے اپنے آپ ایک چیز برآ مد ہوروی ہو جو اتفاق ہے بامنی کا ریات کو بلا

میمنی توجیہ خود ایک ارادہ کے تحت وجود میں آئی ہے۔ پیر کیسی عجیب بات ہے کہ باعنی کا ریات کو بلا

ارادہ کار فرمائی ان لیاجائے۔

ایک طرف سائنس کے ظہور کے بعد طور شکرین نے بہت بڑے پیانہ پرسائن کو الحاد کارخ

ایک طرف سالتس کے طبور کے بعد تحد تعدین نے بہت بڑے پیانہ پرسالتس کو الحاد کارح دینے کا کوششن کا ہے۔ دوسری طرف اس کے مقابلہ میں مذہبی مفکرین کی کوششنیں اتن ہی کم ہیں۔ بچھیے سوسال کے اندر ایک طرف ہزاروں کی تقت ما دبیں اطاطی کرے ہیں چیپی ہیں جن کے ۱۰۳ ذرلیر سائنس سے غلط طور پر الحاد کو برآ مد کرنے کا کوشش کی گئے ہے۔ دوسری طرف دین مفکرین کی صف میں چند بی قابل ذکر علی کوشششول کا نام لیا جا سکتا ہے۔ ان میں سے ایک قابل قدر کتاب سرچیم نزویند کی پر اسرار کا کتاب (The Mysterious Universe) سے ۔ اس کت اب بیں لاکن مصنف نے نظر پر تعصیل (Principle of Causation) کو خاصص سائنسی اشدالال کے ذریعے منہ مرم کر دیا ہے جس کو موجودہ زیاد

موجودہ صدی کے نصف آخریں بے نماد سے خفائق انسان کے علم میں اُسے ہیں جو نہا بت برسطی پر
دنی عقائد کی حقانیت کو نابت کر رہے ہیں۔ گراجی تک کوئی ایسادیٰ مغن کم یا نے نہیں آیا جوان ساشی
معلومات کو دنی صدافقوں کے انبات کے طور پرمدون کرے۔ اگر یہ کام اظام طحی بر ہو یکے تو وہ دعوت توجید
کے حق میں ایک علمی معجزہ ظامر کرنے کے ہمنی ہوگا۔

تو آن سے معلوم ہوتا ہے کہ اضی ہیں جتے پیغیراتے سب کی پغیری پران کے ہم عصر نحا طبین نے نشک
کیا (ہود ۱۲) رسول الد مصل اللہ علیہ تو کہ ساتھ مجا ابتدار یہ بیں صورت بیش آئی کہ آپ سے مخاطبین اقل
آپ کی بنوت پر نشک کرنے رہے دس ۸) تاہم اس کے ساتھ قرآن میں یہ اعلان کیا گیا کہ آپ کو مفام محمود پر اس اعلان کا مطلب بر نقا کہ آپ کی نبوت
کھر اکیا جائے گا دعسی ان مید عدال رستے گی جب و مکل طور پر بیلم شدہ نبوت بن مائے۔ محمود در قابل تعریف ، مونا تسلیم و اعتراف کا آخری درجہ ہے۔
(قابل تعریف) ہونا تسلیم و اعتراف کا آخری درجہ ہے۔

ہر نی جب بیدا ہو تا ہے تو وہ اپن قوم کے اندرایک این خصیت ہو تاہے بی کو لوگ شک کی نظر سے دیکھتے ہیں۔" معلوم نہ بیں یہ واقعۃ بیغیرین یا صرف دعویٰ کر رہے ہیں " اس طرح کے خیالات لوگوں کے ذبہ میں گھوستے ہیں اور آخر دقت تک ختم نہیں ہویا ہے بیغیری اپنے ابتدائی دوریں صرف دعویٰ ہوتی ہے ۔ وہ اپنے دعویٰ کا الیا نبوت نہیں ہوتی جس کو اپنے پرایک مجبور ہوجایئں۔

۔ بھی وجہ ہے کہ جب بھی کوئی پیغیر آیا وہ اپن قوم کی نظرین ایک نزائی شخسب بن گبار کیو نکہ پغیر کی صدافت کوجائے نے لئے لوگوں کے پاس اس وقت اس کامر ف دعوی نظاء اس کے ق میں مار تاریخ دلائل ابھی جم نہیں ہوئے تھے ۔ اس قیم کے دلائل ہمیشہ بعب دکودجو دہیں آتے ہیں۔ مگر عام طور پر انہیا رکا معالمہ اس بعد کے مرحلہ یک بہنچ مذکا۔

دوسرے بیفیرزا ئی دورین ننروع ہوئےاو رنزائی دور،ی بیں ان کا اختیام ہوگی۔ کیول کہ ان کے بیغام کی پشت پرالیاگرو ہج نہ ہوسکاجوان کی سیرت اوران کے کلام ۱۶۲۲ کوتکمل طور پخفو خارکھ سے۔ دوسے انبیار اپنے زماند میں لوگوں کے لئے اس لئے نزائی سے کہ وہ ابھی
اپنی تاریخ نے کا غازیوں سے ، بعد کے دور میں وہ دوبارہ نزائی ہوگئے۔ کیوں کہ بعد کو ان کی ہوتا رس بنی
وہ انسانی علم کے سیار پرسلیم شدہ دیتی۔
نبیوں کی فہرست میں اس اعتبار سے صرف پیغیم آخران بال کا استثنار ہے۔ آپ نے اگر چپ
دور سے نبیوں کی طرح ، اپن نبوت کا غاز نزائی دور سے کیا۔ مگریب کے دور میں آپ کو آئی غیم محولی
کا بیابی حاصل ہوئی کہ ذمین کے بڑے حصہ بیں آپ کا اور آپ کے سے سیوں کا افخد ارفاع ہوگی ایک مالیا بی حاصل ہوئی کہ ذری و زبر کر طوالا۔
پیغیم آخرالز بال کو جینے بیش آئے سب میں وہ فائے رہے۔ آپ نے جتنی پیشن گوئی الی سے سب مکل طور پر پوری کو بیات ہوگی انہیں اس سب کی طور پر پوری کا مزید میں ایک اربی کا دیار موالی وہ پیش ایک زندگی ہیں اس سب کی طور پر پوری کا مزید عام ہوگیا۔ ساری تاریخ آنبیا میں آپ وافعات بیش آئے بی نبار بیار میں ایک کا دیکار طوقائم ہوگیا۔ ساری تاریخ آنبیا میں آپ

موجودہ زمانہ میں دبین حق کے داعیوں کو ایک ایساخصومی موقع (Advantage) ماصل ہے جو تاریخ کے بچھلے ادوار میں کی دائل گروہ کو حاصل منتھا۔ وہ یہ کہ ہم آج اس حیثیت میں ہیں کہ توحید کی دعوت کوسکم (Established) نبوت کی سطح پر بیش کریکس۔ جب کہ اس سے بہلے توحید کی دعوت صون نز اگل (Controversial) نبوت کی سطح پر بیش کی حاسمتی تھی۔

اورآب کاکارنامددونوں اس طرح محفوظ مالت میں باتی رے کئی کے لئے آب کے بارہ س شک کرنے کی

دوسری امنیں اگر بنوت نزائی کی دارت تقیق تو بم بنوت محمودی کے دارت ہیں میا ہوں کو انتقال کو انتقال کو انتقال ما کہ کے دارت ہیں میا ہوں کو انتقال ما کہ کے سامنے شہادت کی کا جو کام انجام دیا ہے۔ کمل طور ریکھول دیے ہیں۔ اس کے با وجود اگر سلان اس کار شہادت کو انجام مزدیں۔ یا شہادت دین کے نام بر نیوی حقال سے کھڑے کرنے دیگی تو مجھے نہیں معلوم کے قیامت کے دن وہ رہ ب العلین کے مانے کیوں کریری الذینہ ہو کہتے ہیں۔ کہت

نوبر ۱۹۸۳کے آخری ہفتہ میں لاہوریں قرآنی سیمنار ہوا۔ اس موقع پر را تم الحروف کو ایک مقالہ پڑھنے کی دعوت دی گئی۔ زبرنظم فقالہ ای سیمنا رہی بیٹن کرنے کے لئے تیار کیا گئیں۔ ۱۰۵

دعوت اوراتحار

وكانختلفوا كمااحتلف الحوارلون على عيسى بن مريع

رسول النه صلے النه علیہ وسسلم نے جب یہ بات فرمانی توصابہ نے کہا اسے فدا کے رسول، ہم آپ ہے کہی سی معالمہ بیں اختلاف مند کریں گے آپ ہم کو حکم دیکئے اور ہم کو بیسینے ریا دسو ل الله ، است الانتخالف علیك فی شئی ابدا آفر خوا بعثنا، البوایہ والنہایہ ، جلدم) صحابہ کو مرض دین کا جومر تبعاص تھا اس نے انھیں بتا دیا تھا کہ دعوت الی النہ کی ذرمہ داریال کیا ہیں اور اس معالمہ بیں انھیں کس قسم کا کردار پیشنے س کرنا چاہئے۔

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ سلمانوں ہیں اس دقت تک باہی اتحاد واتفاق را حب یک وہ دوت الی اللہ کے کام بی شغول رہے۔ جیسے ہی وہ اس کام سے ہٹے ان کے درمیان ایسا اختلاف اور کراؤ شرق ہوا جو پیرکیمی ختم مذہوا۔ اس کے بعب را تھوں نے دعوت الی اللہ کو بھی کھودیا جو ان کافرض منصبی کھنے۔ اور بابی اتحاد کودگی جواس ونیایس کمی گروه کی سب سے بڑی طاقت ہے (الانفال ۲۹) قرن اول کی مشال

مشہور تول کے مطابق رسول الشیصلے اللہ علیہ کوسلم کی وفات ۱۲ ربیج الا قرل ۱۱ ھ کو ہوئی۔ اس سے صرف دو ہفتہ بہلے کا واقعہ ہے کہ عین مرض الموت کی حالت بیں آ ب نے خصوص اہمام کے ساتھ سلانوں کی ایک فوج تیار کی ۔ بیروسوں (باز نظینہوں) سے متعابلہ کے لئے تھی۔ اس فوج میں آ ب نے تنام بڑے میں اگرے میں اس کے بیار وربیوں اور سلمانوں میں جگ ہوئی تھی۔ شام کی طون روا مذکیا جہاں اس سے پہلے موتہ کے مقام پر رومیوں اور سلمانوں میں جگ ہوئی تھی۔ اس الدائر امریکی کی ساتھ میں کی روان کی کر اور میں دارتی ہوئی تھی۔ اس سے الدائر امریکی کر اور میں دارتی ہوئی تھی۔

ے اسب الدائسا مدایک غلام کے لڑکے تقے تناہم وہ اس فاص ہم کی سردا ری کے لئے موز وں ترین تقے۔ کیول کد اس سے پہلے عزوہ مُونۃ (۸ ھ) میں رومیوں نے ان کے والدزید بن حارنہ کو قستل کیا تعااوراس بنا پر سیٹے کے دل میں اپنے باپ کے قاتلوں سے لونے کے لئے آگ کی ہوئی تھی۔

رسول الترصيل الشرطيلية ملم كے حكم كے تحت اسامہ بن زيد اس مهم پر روانہ موگئے۔ وہ مدیدے ایک فرسخ دور حرف كے مفام پرتھم ہے۔ يہاں لوگ آكر ان كے ساتھ ليلئے كيا جاتا ہے كہ بيج ف وہی مقالاً معمد علامین نک وجہ سامہ اور سان تن

ہے جہال مریز کی موجودہ جامعہ اسسسلام برقائم ہے۔ اسامہ بن زیدا وران کالش کرامی جرف ہی ہی تھاکدرسول انٹیرصلے اللہ علیہ وسلم کی وفات کی خبر لی۔

اس کوسسن کران لوگول نے اپناسفر ملتوی کر دیا اور آپ کی تجہز و تکفین میں شرکت کے لئے مرمیز واپس آگئے۔ آگئے۔

اب صحابہ کے انفاق رائے سے ابو ہم صدبی رہے اللہ عنہ پہلے خلیفہ مقرر ہوئے ۔ آپ کی خلافہ ت کے بیشیار سلام خلافت کے بعد اسلام کے اسٹ کر کو بدیند میں روک ایاجائے ۔ بیٹی ارسال م کی وفات اور عرب کے اکثر علاقول میں منا فقین کے بڑھتے ہوئے فقتے کی وجہ اس وقت ہم وفت عزیق بینی حالت چھائی ہوئی تھی ۔ لوگوں کا عام خیال یہ تھا کہ پہلے مریندگی نی اسلامی ریاست کومضبوط نیایا جائے۔ اس کے بعد باہر کی مہم پر شکل جائے۔

مگر خلیفاول نے عوی مخالفت کے با وجود اسامرے شکری روانگین تمولی تاخیر بھی گواداندی۔ آپ نے فرمایا کہ خدائی تسم میں اس گرہ کو ہنیں کھولوں گاجس کو الٹرے رسول نے با ندھا۔ خواہ چڑیاں ہم کو اچک لیں اور اطرائت کے درندے ہم پر ٹوٹ بڑیں۔ اور خواہ کتے امہات المؤین کے بیروں کو گھسیٹیں۔ ہیں ہرجال میں اسامہ کے لشے کوروانڈ کرول گا (واللہ لا احتی عقل فاعقل ہا رسول الله - ونوان الطير تخطفت اوالسباع من حول المداينة - ونوان الكلاب جرت بارجل امهات المومنين لاجهزن حييش اسامة)

ظیفا ول نے اس معاملہ کی انہتائی اہمیت کولوگوں پرواضح کرنے کے لئے مزید میکیا کہ جب بشکر اپن منزل کاطرف روانہ ہوا تو آپ مدینہ سے برف تک اس طرح کئے کہ نوجوان اسا مد گھوڑے پر پر ارتقے اور خلیفہ اول ان کونفیوت اور ہلایت دیتے ہوئے ان کے ساتھ پریل جل رہے تھے۔ اسامہ کے اصاد کے با وجود وہ سواری پر ہنیں بیٹے دخت وہوہ اشطا تد میدہ فقال اسامۃ ماخلیفة رسول ا دللہ ،

والله لتزكير إولا نُزلُن فقال والله لا تنزل و والله كاركب وماعلَى ان ا غبر قد عن في سببل الله ساعة)

بینیراسلام اورخلیفه اول کا برافدام نهایت ایم صلحت پر بنی تھا۔ بیصلمت تمی ۔۔۔۔۔ مسلانوں کے جذبہ اد کے لئے عرب کے باہر میدان مل فرائم کرنا۔ " جاد " حقیقة عُوارِی دائرہ میں اسلام کی نوسیع واشاعت کے لئے جدوجہ رکاعنوان ہے۔ لیکن اگر مث ربی نشا ند مسلانوں سے او حجل ہوجائے تو وہ داخلی لڑائی میں مصروف بوجائے ہیں او راس کوجائز ہما بت کرنے کے لئے خلط فور پر اس کوجب دکانام دے دیتے ہیں۔

خاری شاہ بیات میں میں میں میں اور میں اور میں اور میں اور میں میں اور میں اور میں اور میں اور میں اور میں اور سفری ترکزی کرنتے میں میں میں کر ایکا جمہ اور میں اور م

پینمبرکاتحریک نے نیتی میں عرب کے لوگ جب اسلام لائے توان کے اندرز ہر دست اسلام ہوش بیدا ہوگیا۔ انھوں نے چا ہاکہ جس دین کو انھوں نے سب سے بڑی پچائی پاکر اختنب از کیاہے اسس دین کو تمام لوگوں کا دین بنا دیں۔ اس جوسٹس کو اپنے اظہار کے لئے کوئی وسٹع میدان در کارتھا۔ اسامہ کے سٹسکہ کی بروقت روانگی کا مقصد مسلما ٹوں کے لئے ہی میدان کا دفراہم کرنا تھا۔ پیغیراس الم نے رومیوں کے ارمیت کوفور آاستمال کیا اورا پنے آخر وقت میں ان کے ساتھ مدھ چرکو کے یہ کیا کہ مسلمانوں کے بوشش کوغیرسلم اقوام میں اسسال ی دعوت کی طرف موٹر دیا۔ اس طرح یہ ہواکہ جو طاقت داخلی لڑائیوں میں ضائع

ہوتی وہ فاری مل ستال ہونے تی۔ آگرالیا ندگیا گیا ہوتا تو عرب کے مسلمان ایک دوسرے کی اصلاح کے نام پرآئیں میں لونا شروع کر دیتے ۔ بیساکر آن کل ہم نما مسلم ملکوں میں دیکھ رہے ہیں۔ سفر اسلام اگر عدر وقت برسلانوں کر ہزیجا کر زن کی دونین موسوع تر تر اس کر رہ رہ ک

بیغیراسسام اگرعین وقت پرسلمانوں کے جزیر علی کوخارے کی طرف نہ موٹر نے تو اس کے بعدان کے دربیان جود اخلی لڑا ئیاں نشروع ہونئی ان کاا نام صرف یہ بھتا کہ اسلام کی تاریخ جہاں بننا شروع ہوئی تھی و ہیں وہ نینے سے پہلیختم ہوجانی ۔ تاریخ آئ جن ثنا ندار اسلام کر داروں کے تذکرے سے بعری ہوئی ہے وہ ان کے مرٹز سے زیادہ اورکچیز ہوتی ۔خقیقت یہ ہے کہ اعلی مقصد میں شغول ہونا اعلی کردار ک سب سے بڑی ضانت ہے ، اور دعوت الی اللہ کے ماذ سے ہشنے کے بدرسلمان یک اعلیٰ ترین چرکھو دیتے ہیں۔ خلیفہ اول کے زیاد میں اس علی کارخ پہلے رومیوں کی طرف بھیراگیا تھا۔ جلد ، ی بعد فارسیوں (ساسانیوں) کی جارجیت کی بنا پر فارس سے مجی سلمانوں کا مقابلہ شروع ہوگیا ، اس طرح سلمانوں کے لئے اسلامی علی کا آننا ویس میدان ہاتھ آگیا جو ایٹ سے سے کرا فریقیا اور لورپ سے سے چاگیا۔ کیوں کہ اس زیاد میں ہی دونوں ملطنیق روم اور فارس) دنیا کے اکثر آباد حصہ پرچھائی ہوئی تھیں۔

رومیوں اور ایر انبوں کی طرف مسلمانوں کا یہ آفدام حقیقة میں بیائی مقصد یا ملی توسیع کے لیے مذ تھا ، بلکہ تمام تر اسلا می دعوت کے لئے تھا۔ پیسلمان اس ربانی چذر سے سرٹ رموکر اپن سرحدوں سے بھلے سے کہ اللہ کے بندوں کو انسان کی عبادت سے نکال کرخد ال حبادت ہیں کہ روم اور فارس سلمانوں (لختی ج عباد اللہ میں عبادة العباد الی عبادة اللہ) واقعات اس کرتے ہیں کہ روم اور فارس سلمانوں کے لئے اصلاً دعوت میں کاموضوع تھے۔ مگران توموں کی طرف سے جارحیت کی بنا پر ان کے درمیان جنگ کی فوست آگئ - ور دجن تو موں نے جنگ نہیں کی ان کے درمیان اسلام کی لوائی بھڑائی کے مغیر بھیلنا رہا۔ مثلاً عیش ، مالدیں ، ملیتیا ، اندونیشیا وغیرہ

بنین میرسد القرار کی سینی می مورید و اشاعت کاعل رسول النار صلے الله علیه کم کو وفات کے فوراً میں میرس اللہ کا میں النار میں النار صلح اللہ علیہ کا میں اللہ کی اشاعت کرتے رہے ای کا ایک نیتجہ و چنام سم جغرافیہ ہے جس کو آج عرب دنیا کہا جاتا ہے۔

خلیفتنات غنان بن عفان رضے اللہ عذکے آخری زمانیں پرتسلس ٹوٹر آہے بسلانوں نے
" داخلی جاند "کے جوشیں اپنے علی کارخ با ہرسے اندر کی طرف موٹر دیا۔ اصلاح سیاست کے نام پر
وہ خود لینے حکم الوں سے لائے کے۔ یہائی حکم اقریبال تک بڑھا کہ مسلمانوں بیں سے ایک طبقہ نے اپنے
خلیف کو قتل کر ڈوالا۔

تاہم خلیفہ کے قتل پر بھی مسَلیۃ تم نہ ہوا۔ اب نون عثمان کے قصاص کے نام پرسلمانوں ہیں دوگروہ بن گئے۔ اس طرح آبس ہیں ایسی لڑا بیال شروع ہوئیں جوسلسل دس سال تک ہما ہت نوں ریز شکل ہیں جاری رہیں۔ اسلام کی تو ہی دعوت کے محافہ سے شنے کا پر نیتے ہوا کھ ایک طرف اسلام کی تو بیت وانا عت کا کام بالسکل رک گیا اور دوسری طرف مسلمانوں کی طاقت خو دمسلمانوں کے خلاف استعمال ہونے لگ۔ جوسلمان اسلام کے مفصدے لئے باہم چڑے ہوئے تنے وہ خود اسلام کے نام پر مختلف ا وٹرننٹشر ہو کر رہ گئے ہو

تقریباً دس سال کے اخذا ف اور انتثار کے بدرسلان دوبارہ سائے۔ جمیس محد مہوتے۔ اس بناپر اس سال کو اسسلامی ناریخ میں عام الجاعت (انحاد کا سال) کہاجا تا ہے سلانوں میں دوبارہ انحاد کا بروا تقرص بن علی رضے الشرعذے ذریعے بیش آیا جن کی باہت رسول الشرصقے الشرعلی وسلم نے بیش گوئی کی تھی کہ الشران کے ذریعے سے سلانوں کے دوظیم گرو ہوں کے دربیان صلح کرائے گا۔ (ان ابنی ھلندا

مسبد ولعسل الله ان بصلح بدبین ف تین عظیمتین من المسلین، رواه الجاری) حضرت حن اپنے والد کے بعد اسلام کیا پخوبی خلیف مقرر ہوئے تھے گرا تھوں نے دکھا کہ خلافت کا سکل سلافوں کے لئے باہی جنگ کا سب بن گیا ہے ۔ جنا پخیہ وہ سلما نول کے اختلاف کوخم کرنے کے لئے یک طوفہ طور براپنے حق سے دست بر دار ہوگئے۔

کے لئے یک طونطور تربا پنے حق سے دست ہر دار ہوئے۔
اس وقت صورت حال پیٹی کے مسان دو تحارب گرو ہوں ہیں بٹے ہوئے تھے۔ ایک کے سرد ارحفرت
حسن تھے اور دوسرے کے سرد ارحفرت معاویہ چھڑت حسن نے دب خلافت کے حق سے دست بر دار
ہوکر داخلی میا ذکو سب کرکیا تو اس کے بعد بالکل فطری طور پر یہ ہوا کہ مسانول کی سرگر میول کارخ دوبادہ
اسلام کی توبیع وا شاعت کی طرف موگیا۔ اسلام کابٹر ختا ہوا تا فلرچو دس سال سے رکا ہوا تھا ، وہ
دوبارہ خدا کے دین گئمومی اننا عت کے میدان ہی سرگریم موگیا۔ معاویہ بن ابل سفیان رہے اللہ عنہ کی سنال بعد
خلافت کے ۱ سالوں (۲۰ - ۲۰ م) ہیں اسلام کی اشاعت اسے بر ہوئی جس کی سنال بعد

ظافت که ۲ سالول (۲۰ - ۲۰ ه) بین اسلام کا آناعت اتنظ برسیرییانے پر بهوتی جس کی مت ال بعد کی صدیوس میں نہیں تات ان کے زمانہ میں اسسال کا قائد ایک طرف مرتور دوسری طرف افغانسستان اور تبسری طرف تیونس تک پیچ گیا۔ چوتی طرف سلمان آبنائے باسفورس کو پارکر کے جزیرہ روڈس پر تابن ہوگئے جو گویا قسطنطینیہ میں داخلہ کا بہلازیہ تھا۔ اس طرح ان کے عہد خلافت میں مشدر تی ومغرب اور شمال وجنوب برطرف اسلام کی توسیع ہوئی۔ اسلام کا قافلہ شیکی سے گذر کو ممذروں بی سفر کرنے لگا۔

ایک تاریخی سنبیق معاویہ رہنے اللہ عن کہ یہ گئی ہے۔ ایک تاریخی سنبیق معاویہ رہنے اللہ عنی کہ یہ بھی کہا گیا ۔ جہ کہ معاویہ پہلے تحض ہیں جنعوں نے اسلام کے اندر ملوکیت کی بنیا در کھی۔ نگر اس سے قطع نظر ، معاویہ رضے اللہ عند کے ۲۰سب الرخلافت کی تاریخ ایک بہت بڑا سین دیتی ہے۔ وہ میتی ہیہ ہے۔ مسلمانوں کو اگر کی طرح یا بھی لڑا ہی ہٹایا جائے ، خواہ یہ بیا کا دارہ میں ملوکیت کو ہر داشت

كرنے كى تيت بركيوں ند ہو، تواسلام كے حق ميں اس كانتير نهايت مفيد شكل ميں كتاہے ، با بى برا الله كى صورت میں پہوتا ہے کہ افراد کا بوش اسلامی آپس کی تخریب پرصرف ہونے لگتاہے۔ لیکن اگرسلا لوں کو بامی اڑائ کے عاد سے ہٹا دیا جائے نوان کا جوش عمل اسسلام کی توسیع وا شاعت کے میدان میں اپنا کیاس ڈھو پڑ - 62

مسلانوں کا دوگروہ بن مراکبس میں او ناسرا سرحرام ہے۔ تاہم حب سلانوں کو باہمی اوائی ہے پایا جا تاہے توصر ف اننا بی نہیں ہوتا کہ وہ ایک نعل حرام کے اُن کیاب سے نیج جلتے ہیں۔ ملکہ اس کا ایک منبت فائده بكى الية أب حاصل بوتلب بسلانول كالموسس اسلاى اس كے بعدر كانبي رستا بلكه وهاين ا ظهار کے لیے دومرامیدان ___اسلام کی توسی وا شاعت کامیدان ___نوش کرلتیا ہے ۔ اس طرح بر بوناب كرخووت الى تخريب بين ضائع بوتى وه اسلام كانزتى اوراسخكام بي استوال مون لكي بـ مزید برکدوہ مدعا بھی اس سے اپنے آپ حاصل ہوجا آئے جس کے لئے دہ ایک ووسرے کے خلاف الراہ تنهمه ليبن سلمانوں كى اصلاح ا وران ميں اعلىٰ اسسلامي صفات كا بيدا ہونا-

مسلانون كابوش جها داگرا ى طرح خارج كى طرت عن كرتار بتاجس طرح وها بتدائى زيار ديرع كل كر ر با تھا تو آج ویای تاریخ دوسری ہوتی س طرح عرب ملوں کی تاریخ بعشرے لئے دوسری ہو بی ہے۔ دعوت کے ذریعہ اتحاد

وعوت الی الله یا تبلیغ اسلام ہی است سلم کا منصی من ہے۔ اس شن سے مراد اصلاً بہے کیفدا کے دین کوغیرسل اقوام تک پہنیا باجائے۔ السُّرتعالیٰ نے است مسلم کو جوشتقن شن دیاہے وہ ہی شن ہے ب كادوسرانام منها دت على الناس ب رائح ٨٤)ختم نوت كيدرسلان عام نوت يربي إب المانون كودعوت الى الشركا وه كام انجام ديناب جس كے الله اس سے يبلدرسول آياكرتے تقر بیل جوامت مسلمہ کا اصل مثن ہے ،ای کی ادائیگے سے حدا کی نصرت ان کی طرف متوجہ ہوتی ہے ا ور اس سے است کے اندر وہ اہم ترین جیز پیدا ہوتی ہے جب کانام اتحادا ور آنفاق ہے۔

دعوت دغیر سلول میں اسلام کی اُشاعت) ایک ایسا کام ہے جو آدی کے لئے خارج میں علی کے مواقع فرا بم كرا ب- ان على وصلك يكل كے لئے وہ اندركے بائے باہر كاميدان كھول اسے ـ اس طرح لوگوں مو اپنے جذرجہا دیا جوش اسلامی کے استعمال کے لئے این صفوں سے باہری دنیاییں نشایہ لی مباتا ہے۔ لوگ داخل تفابداً را کی بے ہے کوخارج میں اسلام کی توسیع واشاعت میں لگ جاتے ہیں۔

جياكه اويرع من كياگيا ، اسلام كي ما ريخ الس كا زېر دست تبوت فراېم كر تى ہے . رسول الله مالالله

کام اورکوئی نہیں۔

۲۰ دعوت الی التداصلاً اس اسلامی کام کاعنوان ہے جوغیرسلموں تک خلاکا پیغام بنائے نے اس میں میں کے لئے انجام دیا جاتا ہے (مسلمانوں کے در میان کام کا اصطلاحی نام اصلاح ہے ، انجرات ، ۱) جب آپ غیرسلم کے سائے ایس کے سائے دوسرے فروعی سائل کو چیٹر یس جن کے بارہ بی سلم فروں کے در میں ان کام جاتے ہیں ۔ ایسے مواقع پر ہرسلمان پر کرے گاکہ وہ نما طب کے سائے توجید رسالت ، آخرت اور مساوات ان نہیں مبنی دی تعلیمات بیش کرے گا۔ گو یا اسلام کامون دعوت کاکام ایک ایساکام ہے جو العی فطری طور پر بنیا دی تعلیمات دیں کوبحث و گفتگو اسلام کامون دعوت کاکام ایک الیس کام ہے جو العی فطری طور پر بنیا دی تعلیمات دیں کوبحث و گفتگو

كاموضوع بنا دبتايي

یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ دین کی بنیا دی تعلیات میں کوئی اختلات ہیں ہوئی اختلات ہیں ہوئی سنجن علیہ ہوتا ہے کہ دین کی بنیا دی تعلیم کا منبیات ہیں۔ اس سے برعک دین کے فوجی دعقی احکام میں کا فاخا کہ بنیا ہوتا ہے کہ جب دعوتی اسسلام لوگوں کی توجہ کا مرکز بنتا ہے تو لازی طور پر اسسلام کے بنیا دی پہلو، با لفاظ دیکی سنفتی علیہ پہلون یا وہ سے زیا وہ و تربیجنت آنے ہیں۔ اور اس کے فردعی، دوسرے لفظوں سیں اختلافی پہلون پر دوسرے لفظوں سیں۔

اً من ظرح مت دن طور ترايا موتا بي كملت جب دعون على يسمروف موتواسك

اندراتفاق واتخا دکے اسباب پرورش پلتے ہیں۔ اسلام کے اساسی اور آنفاتی امورلوگوں کی توجہ کامر کرز بن جاتے ہیں۔ اسلام سے فروی مسائل کو لے کر اٹھنے توسلا نوں کے اندراختلافات جم لیں گے۔ اس کے برعکس اسسلام کے بنیا دی مسائل کو لے کر اٹھنے تولوگوں کے ذہن زیادہ سے زیادہ متفق عبد امور پر کام کریں گے۔ لمت کے اندراختلات کی جڑکے گی اور سرطون اتحادی فضا وجود میں آھے گی۔ فروی سائل اخذات کا احول پر اکر تے ہیں اور مبیادی مسائل اتفاق کا ماحول۔

انسانوں کے درمیان ہمیشہ اخلافات موجود رہتے ہیں۔ چنا پخہ اتحاد حربکہی وجود میں آتا ہے تو وہ اس طرح وجود میں نہیں آتا کہ لوگوں میں سرے سے کوئی اختلاف باقی مذر ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ اختلاف کے با وجود متحد ہونے کا نام اتحاد ہے نہ کہ اختلاف کے بغیر متحد ہونے کا۔

اختلات کے ماوجو دانجا د

اصحاب رسول کے درمیان زبردست اتخاد پایا جاتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ اسی اتخاد کی وجہ ہے دہ اس وست بل ہوئے کہ دنیا میں خطیم النان السلامی انقلاب برپا کرسکیں۔ مگریہ اتخاداس طرح وجود میں نہیں آیا کہ ان کے درمیان آپس میں کوئی اختلاف نہیں بھتا ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمییان دینی مسائل اور دنیوی امور دونوں طرح کی جیزوں کے بارے میں کمزیت سے اختلافات کے بارے میں کمزیت سے اختلافات کے بارہ وردہ ایک مرکزی نقط پر متحدر ہے احتال فات کے باوجود ابیت کو اسسلامی مفصد کے گردمتی کر کھا تھا، نہ یہ کہ ان کے درمییان سرے سے کوئی اختلاف ہے، نہ یہ کہ ان کے درمییان سرے سے کوئی اختلاف ہی درمیان سرے سے کوئی اختلاف ہی درمیا

"افتلات کے اوجو د تخد ہونا "، بنظا ہرایک لفظ ہے۔ نگریسب سے بڑی تزبانی ہے جوموجودہ دنیایں کو گا آدی و بیٹ کرتاہے ۔ اس قربائی کے لئے وہ فیاض در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کے فائدہ کی خاطر پنے نقصان کو بر واشت کرلے ۔ اس کے لئے وہ بلند ہمی در کا رہے جب کہ ذاتی شکایت کے باوجو دوہ دوسرے کے فضل و کمال کا اعتراف کر سکے اس کے لئے وہ بلند ہمی در کارہ جب کہ آدی وہ وہ اللی دوسرے کے مقابدیں اپنے کو تھوٹا ہوتا ہوا دیکھ، پھر بھی وہ شفی نفسیات کا نسکار نہ ہمو۔ اس کے لئے وہ اللی طرفی در کارہے جب کہ آدی دوسرے کارٹ کے تقابلیں اس کو والی لے ضرفی در کارہے جب کہ آدی دوسرے کو اگلی میں طرفی در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کو اگلی میں طرفی کو کھی ہیں بیٹنے کے لئے دہ حوصلہ در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کو اگلی میں طرفی کے اس کے لئے وہ حصلہ در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کو اگلی میں طرفی کو دیم کے بھی میں شرفی کے اس کے لئے دہ حوصلہ در کا رہے جب کہ آدی دوسرے کو اگلی میں طرفی کے دوسرے کو اگلی میں میں کے دوسرے کو اگلی میں میں کی دوسرے کو اگلی میں میں کی دوسرے کو اگلی میں میں کے دوسرے کو اگلی کے دوسرے کی دوسرے کو کھی کے دوسرے کو کھی کی دوسرے کو اگلی کی دوسرے کی

يے رامنی ہوحب اتے۔

اجماعی اتحاد فرد کی سب سے بڑی قربانی ہے۔ آدی کسی چیز کواس وقت چیوٹر تاہے جب کداس کو اس سے بڑی کوئی چینے را جائے۔ دعوت الی اللہ کامشن یہی سب سے بڑی چیز ہے۔ دعوت ونہا دت گویا موجودہ دنیا میں ضداکی ٹمائٹ سکر گئے ہے۔ آخرت میں سب سے بڑا انعام داعیان جن کے لئے مقدر کیا گیا ہے۔ نظا ہر ہے کہ ہی سے بڑا کوئی کام اس دنیا میں ہیں ہوسکا۔ ہی وجہ ہے کہ دعوت میں مصروف ہونے والے لوگ اس تیلم قربانی کے لئے تیار ہوجاتے ہیں جوکی اور طرفتے سے کمک نہیں۔

دعوت الی النُّد کامٹن کسی انسان کے لئے سب کے بڑی چڑے۔ اس کے مقابلہ میں تام چیز ہیں چھوٹی ہیں۔ مُلت کے موجود داخیا فات ای لئے ہیں کہ ملت کے افراد کے سامنے کوئی بڑا مقصد نہیں۔ اگر ان کے سامنے بڑامقصد آجائے تو وہ خود بخود چھوٹی چھوٹی چینے دل کو چھوڑنے پر رائنی ہوجا بیس کے۔ اور بلاشہر بڑے مفصد کی فاطر چھوٹی چیزول کو چھوٹرنے کے بیتجہ کا دوسرا نام اتحاد ہے۔

کائنات کی گواہی

سورہ انعام (رکوع ۲) میں منکرین کے اس مطالبرکا ذکرہے کہ وہ رسول سے کہتے ہیں کہ اگرتم اپنے اس وعدے میں سبتے ہو کہ جو بینے ام تم لائے ہو وہ ندائی طرف سے بے تو کوئی معجزہ دکھاؤ۔ فرایا کہ ایمان کا مدار معجز تما واقعات پر نہیں ہے بکد اسس پہلے کہ آدمی کی انکھ کھی ہوئی ہو اور وہ نشانیوں سے سبق بینا جانت ابو۔ جس میں یہ صلاحیت زندہ ہو، اس کو نظر آئے گا کہ بہاں وہ معجزہ میہ ہیں سے نہایت و بیع بیمان پر موجود ہے جس کا وہ مطالبہ کرر ہاہے۔ آخر اس ہے بڑا معجزہ اور کیا ہو سکتا ہے کہ ساری کا کنا ت اپنے تمام اجز ارسمیت اس پینام کی سپائی کی تصدیق کر رہی ہے جس کی طوف خدا کا رسول بلار ہاہے۔ اور اگر آدمی نے اپنے آپ کو اندھا بنا رکھا ہو، وہ واقعات ہے بیق لینے کی کوشنش ذکرتا ہو تو بڑے سے بڑا معجزہ بھی کا رائد نہیں ہوسکتا۔

اس سلطے میں ان دیگر محلوقات (حیرُ یوں اورجا بؤروں) کی مثال دی گئی ہے جو اس دنیا میں انسان کے سوایا ئی جائی ہے۔ اور سے مجلہ زمین و آسمان کو بھی اس شال میں شا ل کیا گیاہے۔ (بنی اسرائیل ۱۹۸۷) فرمایا کہ اگر تم غور کرو تو تمہارے لیے کانی سامان عرت ونصیحت کا ان سے المرموجود ہے کیوں کہ یہ سب بھی تمہاری طرح مخلوقات ہیں۔ ان کو بھی اپنی زندگی میں ایک ڈھنگ اختیار کرنا ہے جس طرح تم کو اختیار کرنے کہ لیے کہا جاریا ہے۔

مگرتہارے مقابلہ میں ، عالم موجودات کا بے مدبراً حصہ ہونے کے باوجود ، ان کامسالمہ مکل طور پرتم سے مختلف ہے ۔ وہ ایک ہی مقررہ نقت نہ پر کروروں برسس سے چل رہے ہیں ۔ ان میں سے کوئی اپنے مقرر نقشہ سے اوٹی انخراف نہیں کرتا۔ یہ عرف النان ہے جو ایک مقت رر نقشہ کوقبول نہیں کرتا ۔ ہر آدمی جا میت ہے کہ وہ اپنی میں مانی راہوں پر دوڑتا رہے ۔

دسول کا مطالبہ تم سے کیلہے ۔ بہی توہے کہ اس دنیا کا ایک خانق و مالک ہے ۔ تمہارے لیے صحح رویہ یہے کہ تم خود سری اورخو درائی کو چھوڑ دو اور اپنے خانق و مالک کے تابع ہوجاؤ۔ خور کرو تو اسس دعوت کے حق ہوئے پر تمام زمین و اسمان اور بت مام حیوانات گواہی دے رہے ہیں (فرلا) کیوں کرجس دنیا میں تم ہوجب اسس کا وسیع ترحصہ خود سری کے بجائے یا بندی کا طریقة اختیار کیے ہوئے ہے تو تم اسس کا بے حاد مختصر عصر ہو کو اس کے خلاف رویہ ابیا نے میں حق بجانب کیے ہوسکتے ہو۔

عظیم استان کا ئنات کا ہر جزر ، خواہ وہ چیوٹا ہویا برا ، وہی کر رہاہے جو اسے کرنا چاہیے۔
سب اپنے ایک ہی منتین راستہ پر اننی صحت کے ساتھ چلے جا رہے ہیں کہ صاف معسلوم ہوتا ہے کہ
کی عزیز دعلیم نے ان کو بزور اسس کا پا جند کر رکھا ہے (یکس ۳۸) ۔ اننی برٹری کا ئنات میں انسان
کاالگ داستہ اختیا دکرنا بتار ہاہے کہ انخرات انسان کی طرف ہے مذکر بقیر کا سُٹ ات کی طرف
(اک عمد ان ۸۷)

ساری کائنات اپنے لا تعداد اجزا سے سامنہ انتہائی متوافق طور پر حرکت کرتی ہے۔ ان میں کہی باہم نکراد نہیں ہوتا۔ بیصرف انسان ہے ہو آپس میں نکراد کرتا ہے۔ تمام کائٹ ت اپنی تافابل قیاس سرگرمیوں کے سامخہ نہینۂ نفع بخش انجام کی طرف جانی ہے۔ گر انسان ایسی کارروائیاں کرتا ہے جو تباہی اور بریادی بیب داکرنے والی ہوں۔

دوقتم کے پانی اپنی اپنی صد مقرر کئے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے کی حدکو نہیں توڑتا، حتیٰ کہ ساند وں کا کردہ بھی اپنے اپنی اپنی عد مقرر کئے ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے کی حدکو نہیں اپنی ہے مدود کو متعین کر لیتا ہے یہ سرساند اپنی حدیث اندر کھاتا بتیاہے ، دوسرے ساند کی حدیث بہتر کی محسیاں عدد رحبنظم اقتقیم کار کے ساعة اپنی تعمیری سرگرمیاں انجام دیتی ہیں۔ گرانسان ظم و منبط کو توڑتا ہے۔ جیونٹیاں اور چرفیاں رزق کی فراہمی میں اپنی عنت بر بھروسہ کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چیین جیسیٹ نہیں کرتی ہیں۔ وہ کسی سے چیین جیسیٹ نہیں کرتیں۔ گرانسان دوسرے اسان کا استحصال کرتا ہے۔

کوئی شیریا بھڑیا اپنی لؤع کے جا کور کو نہیں بھا ٹرتا ۔ گرانسان انسان کا نون بہا تاہے ۔ کوئی خا بورخی کہ جا کورئ جا کورخی کہ سانپ بجھید بھی بلاو ہر کسی کے اوپر بھی طرقہ جارحا نہ کا رروا ٹیا ل کرتاہے ۔ تمام جا کور بھلار کے لیے ۔ مگرانسان ووکسسے انسانوں کے اوپر بھی طرقہ جارحا نہ کا رروا ٹیا ل کرتاہے ۔ تمام جا کور بھلار حزورت کھاتے ہیں ۔ بقد رِ صرورت جبنی تعلقات قائم کرتے ہیں اور بقد رصر ورت کھر بھی انسان ہر چیز بہن اکسسراف اور بے راہ روی اور غیر صروری تعکلفات کا طریقہ اختیار کرتاہے ۔ مگرانسان ہر چیز بہن اکسسراف اور بے راہ دوی اور غیر صروت رکھتے ہیں ۔ مگرانسان اپنے وائرہ مکل کو تھوڑ کر دوسرے کے دائرہ میں مدافلت کرتاہے ۔ ایک جِرداہد کی بجاس بحریاں جنگل میں چرتے ہوئے ہزاروں بھیر بحریوں سے مل جائیں ادراس کے بعدان کاچروا ہدایک مقام پر کھڑے ہوکر آواز دے نو اسس کی تمام بکریاں نکل نکل کراس کے پاسس آجاتی ہیں۔ گرانسان کا حال بیسے کہ اس کوخدا اور رسول کی طرف بلایا جائے تو دہ سنے اور سمجھنے کے بعد بھی اسس بیکار کی طرف نہیں دوڑتا۔

انسان ساری کا نمات کا اس سے بھی کہیں زیادہ جیوٹا حصہ ہے جننا پوری زمین کے معت بابلیں سرسوں کا ایک داند بھر انسان کے لیے اسس کے سواکوئی داستہ کیے درست ہو سکتا ہے جو میں تر کوئنات کا راستہ ہو انسان کے لیے اسس کے سواکوئی داستہ کیے درست ہو سکتا ہے جو میں تر موجودہ کا نمات میں وہ اپنے کو بے استحقاق ثابت کر ہاہے ۔ اس کے بعد اس کا انجام صرف بہی ہو سکتا ہے کہ اس کو کا مُنت میں وہ اپنے کو بے استحقاق ثابت کر ہاہے ۔ اس کے بعد اس کا انجام صرف بہی ہو سکتا کہ کہ اس کے اماد اس کے ساعد ست کرنے ہے الکارکردیں بتمام کا سُت تی نمتوں کو اس سے چھین کراس کو ابدی محروی میں ڈال دیاجائے۔ آدمی جس کا نمات کا ہم سونیٹ کے لیے تیار نہیں ، اس کو کیا جن ہے کہ اس کا نمات کی چروں سے فائدہ اٹھائے ۔ اس کے بعد بالکل فطری طور پر یہ انجام ہونا جا ہے کہ کا سُنا ت کو اس کی تمام نمتوں کے ساتھ کا نمان ان کوں کو دے دیا جائے جو اس سے ہم سفر ہے ، جنہوں نے اپنے خالیٰ دماک کی تابعہ دلاک اس طریقہ اختیار کیا ، ان کو ناس دنیا کی روشنی میں حصد دار بنے کا حق سے اور دناس کی ہوا اور بانی ہیں ۔ طریقہ اختیار کیا، ان کو ناس دنیا کی روشنی میں حصد دار بنے کا حق سے اور دناس کی ہوا اور بانی ہیں ۔ دہ اس دنیا میں دیا میا میں دیا میں دور میں دنیا میں دنیا میں دنیا میں دیا میں دیا میں دور میں دیا میں دور میا میں دور میں دیا میں دور میں دور مینو کیا میں دور میں دیا میں دور میا میں دور میں دو

ادند و کا تفاف ہے کہ کا کنات اپنے جنتی امکا نات کے ساتھ صرف بیلے گردہ کے حصر میں آئے اور دوک مصر میں آئے اور دوک ہے جوڑد دیا جائے ۔

اسلام كااخلاقى تصور

اخلاقیات کاموصوع نرمب اورفلسفہ دو لون کامشرک موصوع ہے۔ مگر دو لوں کے طریق بحث یں ایک بنیادی فرق ہے۔ ندم ہم افلاقی اصولوں کو بطورخدائی حکم کے بیین کرتا ہے۔ جب کہ فلسفہ "کیا "کے سابقہ "کیوں" کے سوال کی تحقیق بھی کرناچا ہتا ہے۔ بینی یہ کہ ایک چیز احسلاتی طور پر درست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احسلاتی طور پر نادرست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احسلاتی طور پر نادرست ہے۔ اسی طرح ایک چیز احسلاتی طور پر نادرست ہے۔ اسی طرح ایک پین ادرست ہے۔ اسی طرح ایک پین احسال تی طور پر

اس فرق نے دو نون کے درمیان ایک عظیم فرق بییدا کر دیا ہے ۔ وہ فرق بہ ہے کہ ذہب
میں افلاق ایک معلوم اور متعین چیز کانام ہے جس میں بنیا دی طور پر کسی اخت الاٹ کی گئبائٹس
بہیں ۔ اسس کا خدا کا سمح کم ہونا اس کو ایک تطعی صورت دے دیتا ہے ۔ اس کے برعکس فلسفی بی چوسمی صدی قبل میسے کے یونانی فلسفیوں سے لے کر بیسویں صدی کے جدید مغربی فلسفیوں تک لامتنا ہی بحثیں جاری ہیں اور آج تک یہ فیصلہ نہ ہو سکا کہ انسانی عمل کے لیے احسادی معیار (Criteria of ethics) کیا ہونا چا ہے ۔ ہر فلسفی نے اپنا ایک مدرے نیکر بنا دیا مگروہ دنسیا کوکوئی مسلم اصول اخلاق مذدے سکا ۔

ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ انبانی محدو دیتیں (Limitations) اس میں حائل ہیں کہ انبان "کیوں" کے سوال کوحل کرکنے ۔ جِنائخیہ ہم نے فلسفیانہ مجتوّں کے بجائے عملی نقطہ نظر اختیار کیا ہے ۔ اکسس مقالہ میں ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ اکسام میں اخلاق کا بحواصولی اور ببنیا دی تصور دیا گیاہے اس کوسا دہ انداز میں بیان کریں ۔

كائتات كىسطح پر

قرآن میں ارت او ہواہے کہ خدانے سات آسمان اوپر تنظم بیدائیے۔ تم خدائی تخلیق میں کوئی خلل نه دیکھوگے۔ تم بھرنگاہ ڈال کر دیکھو ، کہیں تم کوکوئی خلن ظراتا ہے۔ تم دوبارہ نگاہ ڈال کر دیکھ لو — آئز کا رتمہاری نگاہ حقیر اور عاجر ہوکر تنہاری طرف لوٹ آئے گی۔ (الملک ۲۷)

فدانے ایک عظیم کائنات بیدای - اس کائنات میں ہر آن بے شمار سرگرمیاں جاری ہیں۔ مگر تمام سرگرمیاں نہایت منظم طور پر ہورہی ہیں - کہیں کوئی بے قاعد گی نہیں - کسی کاعمل بہاں اگل نمیار سے کم نہیں -

اخلاق حنىلا وندى

اننان کو قدانے اس نظام کی پابندی سے بظام آزاد رکھا ہے۔ تاہم یہ آزادی صرف استحان کی مصلحت کی بنا پر ہے۔ وریز اننان سے بھی عین وہی روشن مطلوب ہے جو بقیہ کا نئات میں فدانے قائم کر رکھی ہے۔ ورق بر ہے کہ بقیہ کا نئات میں یہ روشن فدائے براہ راست کنٹرول کے تحت قائم کم کر رکھی ہے۔ ورق بر ہے کہ بقیہ کا نئات میں یہ روشن فدائے براہ راست کنٹرول کے تحت قائم کم ونا ہے ۔ بہی مفہوم ہے اس صدیث کا جس میں کہا گیاہے کہ فعالے احت لاق کو اپنا ا فلاق بنا و رفح لقوا مبلفلاتی الله اسلامی افلاق کی بنیا داس تصور برقائم سے کہ افلاق ایک کا نئاتی حقیقت ہے۔ جو افلاق اسان سے بھی مقر کیا گئیا ہے و ہی افلاق انسان سے بھی مطلوب ہے ۔ انسان کے لیے بقیہ کا نئات ایک افلاق ماڈل کی حیثیت رکھتی ہے ۔ ایک اچھے انسان کے لیے بھی وہی بات صبح ہے جو میگول ڈی سرونیٹر (Miguel de Cervantes) نے ایک اچھے مصور کے بارہ میں کہی ہے :

Good painters imitate nature, bad ones vomit it.

ا چھ معوّر فطرت کی نقل کرتے ہیں، برے معوّر اس کو اگل دیتے ہیں۔

انسان کے سواجو کا ئنات ہے اس کوخدانے ایک قانون کا پابند بنا رکھاہے ۔ وہ لازی طور پر اس کے مطابق عمل کرتی ہے ۔اس کا سُٹ تی قانون کو سائنس کی زبان میں قانون فطرت کہاجا تا م ے - قرآن میں اسی بات کو اس طرح کہا گیاہے کہ زبین و آسمان فداکے امرے تحت ہیں (انسجدہ ۵)
اور پھر بہی مطالبہ انسان سے کیا گیاہے کہ وہ فداکے امرکا مانخت بن کررہے (آل عمسران ۱۹۴)
حقیقت یہ ہے کہ فدا کا ایک ہی قانون ہے جس کی ہیروی کا مُنات اور انسان دونوں سے مطلوب
ہے - بقید کا مُنات بجراس قانون کو اختیار کیے ہوئے ہے - اور انسان کوخود اپنے ارادہ کے تحت
اس قانون کو اختیار کرناہے ۔

اسلای اخلاق کایہ اصول قرآن کی حسب ذبل آیت بیں ملتاہے:

می اوگ الٹر کے دین کے سواکوئی اور دین چاہتے ہیں ۔ حالانکہ اسی کے تابع ہے جو کوئی اسمان اور زمین میں ہے خوشی سے یا ناخوشی سے ۔ اور سب اسی کی طرون لوٹائے جائیں گے دال عمد ان ۸۷۷)

فرآن کی اسس آیت سے وا منح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ خدانے بقید کا نئات کا نظام جن اصولوں پر عملاً قائم کر رکھاہے اس کے مطابق وہ انسانی زندگی کے نظام کو بھی دکھیٹ جا ہتا ہے۔ انسانی معاشرہ کو بھی انہیں ضابطوں میں ڈھل جانا چاہیے جس کا نمور نہ کا نئاتی سطح پر ہر آن دکھا یا جار ہا ہے ۔

اتحساد وتنظيهم

قرآن میں حکم دیا گیاہے کہ خداکی ایک مقررہ سبیل ہے (الانعام ۱۵۳) تم اسی سبیل خداذ دی برطورہ سبیل خداذ دی برطورہ میں نفظ قرآن میں شہد کی مھی کے بیے بھی استعمال ہوا ہے۔ کہا گیا ہے کہ خدانے شہد دی مھی کوسکر دباکہ تم سبیل رب پر جابو (انحل ۹۹) اس سے معلوم ہوا کہ شہد کی محمی جس طرح کام کرتی ہے وہ خداکی تسلیم شدہ سبیل ہے۔ اسی سبیل کی نقل انسان کو بھی کرنا ہے۔

ننبدکی محفی کا نظام اجتماعی تنظیم کی آئیڈیل مثال ہے۔ وہ اپنا پوراعمل اعلیٰ در حبہ کی متحدہ کا روحبہ کی متحدہ کا روحبہ کی متحدہ کا رروائی سے سابقہ انجام دیتی ہے۔ قرآن کے مطابق یہ تنظیم اور متحدہ کمل خدا کا منظور نذہ ملک ہے ، انسان کو جا ہیں ہے کہ وہ اپنی سماجی زندگی ہیں اسی کو اپنے تمسد نی احوال کے مطاب بق اختیار کرے شہدکی تیاری میں لاکھوں کھیاں شامل رہتی ہیں گروہ نہا بہت درجہ موافقت کے ساتھ سلاا کا مائیام دیتی ہیں۔انسان کو اپنی زندگی ہیں بھی موافقت کا بہی طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔

قرآن میں ارت او ہو اہے کہ سورج کے لیے سزاوار نہیں کہ وہ چاند کو جا کیولیے اور نہ رات کے لیے یہ ہے کہ وہ دن سے پہلے آجائے ۔ ہرا کی اپنے اپنے بدار (Orbit) میں جبل رہے ہیں (لیاسس ، ۸۲)

اس آیت میں نعداکے ایک ٹانون کی طرف اشارہ کیا گئیا ہے جواس نے سیارو ں اور ر

ستاروں کی دنیا میں قائم کر رکھاہے۔ وہ قانون یہ ہے کہ ہر ستارہ یا سیارہ اپنے اپنے ماریس وکت کرے۔ وہ کسی دوسرے سیارہ کے مدار میں داخل نہ ہو۔ یہ گویا خدائے بہندیدہ سماجی اصول کی ایک مادی تمثیل ہے۔ خداستاروں اور سیاروں کے ذریعہ اس ستانون کا مظاہرہ کررہاہے جس

کووہ انسان کی زندگی میں شنوری طور پر دکھینا چاہت اسے ۔ یعنی یہ کہ ہرآد می اپنے اپنے دائرہ میں عمل کرے ، ومجھی درسرے شخص کے دائرہ میں داخل نہ ہو ۔

قرآن کاید اصول ایک مغربی ملک کے تصدیمی بہت توبھورتی کے سابھ منتئل ہور ہہے۔
کہاجا تاہے کہ جب اسس ملک کو سیاسی آزادی حاصل ہوئی تو ایک شخص نونٹی کے سابھ منتئل ہور ہہے۔
لکلا۔ وہ اپنا دولون ہا بھتر زور زورسے الما تا ہوا سڑک پرجیل رہا تھا۔ اتنے بیں اسس کا ہا بھتر ایک
راہ گیرکی ناک سے محوا گیب ۔ راہ گیرنے عفسہ ہو کر کہا کہ تم نے میری ناک پر کیوں مارا۔ آدمی نے
جواب دیا کہ آج میرا ملک آزاد ہے۔ اب میں آزاد ہوں کہ جو جب ہوں کروں۔ راہ گسیر نے
نہا بیت متانت کے سابھ جواب دیا کہ تمہاری آزادی و مل تعمقہ ہو حب بی ہے جہاں میری

Your freedom ends where my nose begins

ناک سٹروع ہوتی ہے:

اس دنیا میں مرآدمی عمل کے لیے آزادہ ہے۔ گریہ آزادی لامحدود نہیں ہے۔ ہر آدمی کے لیے صروری ہے کہ میں استے میں اومی کے لیے صروری ہے کہ وہ اپنے معدود دائرہ میں عمل کرے۔ وہ دوسرے کی آزادی میں نظلی ڈائے بغیر اپنی آزادی کا استعال کرے۔ یہ خدائی اخلاقیات کی ایک د نفر ہے۔ قرآن میں نظلی طور پر اس کا حکم دیا گیا ہے اور آسمان کے ستاروں اور سیاروں کی گردستس کو اپنے اپنے مدار کا بابند بنا کراس اطلاقی اصول کا مظام ہ

تسليم واعترا ن

قرآن کی ایک آیت اس طرح ہے ۔۔۔ بھرتمہارے دل سخت ہوگئے۔ تو وہ بھت رکی مائند سخت ہو گئے۔ تو وہ بھت رکی مائند سخت ہیں بیاس میریں بھوٹ نکلتی ہیں اور بعیض بیقرایے ہیں کہ وہ بھیٹ جاتے ہیں بھران میں سے پانی نکل آتا ہے۔ اور بعیض بیعت روم ہیں جو الٹرے نوف سے گر بڑتے ہیں۔ اور الٹر تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دار الٹر تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دار الٹر تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔ دار الٹر تمہارے اعمال سے عنا فل نہیں ہے۔

یر آیت تمثیلی زبان (Symbolic language) میں ہے۔اس سے معلوم ہو تلہے کہ پیچر کے

بعن ادماف تنتبل کے روب میں انسان کے لیے اخلاق کاسبق ہیں۔ پہاڑوں میں بیعقروں کے درمیان سے چنتے بھوٹنے ہیں اور ان سے دریا بہر نسکتے ہیں۔ یہ اس انسانی احساط تن کی تمثیل ہے کہ انسان کو سخت دل نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے اندر یوصلاحیت ہونی چاہیے کہ جب کوئی انبانیت کا بوقع اس کے سامنے آئے تو اس کو قبول کرنے کے لیے اس کا سینہ کھل جائے۔ کوئی انبانیت کا بوقع آئے تو اس کو محسوس کرنے زائی اس کے سامنے جس طرح پہاڑ ہیں بچھروں کے درمیان پانی کا چشمر آبل پڑتا ہے۔ اس کا اس کے اعتراف کا چشمہ آبل پڑتا چاہیے۔ اس کا رافتان کے دل سے بی کے اعتراف کا چشمہ آبل پڑتا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے مقال اس کے دینا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بجائے اعتراف کا اداز اختیار کرنا چاہیے۔ اس کو سرکتی کے بھرتان بھی کے انسان کو غدا کے قانون کے آگے ہمرتن بھیک جانا جاہے۔ انسان کو غدا کے قانون کے آگے ہمرتن بھیک جانا جاہے۔

ىزم گفت ارى

قرآن میں بتایا گی ہے کہ چرطیاں خدا کی تبییع پڑھتی ہیں دنور انہ) دوسسری طرف بتایا گیاہے کہ گدھے کی آواز سب سے ہری آواز ہوتی ہے ،اسس میے جب تم بات کرو تو گدھے کی طرح مت چینو بکد آہستہ آواز سے بولو۔ دلقمان 19)

اس سے معلوم ہوا کہ خدا کو وہ آواز پیندہے جس میں چڑیوں کے پیچیے کی سی مٹھاس ہو خدا کو وہ آواز بیند نہیں جس میں آدمی گدھے کی طرح زور زور سے بولنے نگے اور <u>سنے</u> والے کے بیے

سمع خراشی کا باعث ہو ۔

انسان کے جیم میں زبان انتہائی قیتی عفنوہے ۔ اسی زبان کے ذریعہ آدمی اپنے خبیال کو دوسرے کے سامنے ظاہر کرتا ہے۔ اسی کے ذریعہ دو آدمی باہم نتب ادر نیزال کرتے ہیں ، تاہم زبان کو استعال کرنے کی دو مختلف صور تیں ہیں۔ ایک بدکر آدمی عبت اور خیرخوا ہی کے جذبے سے بوے ، وہ جب بوئے دینا چا ہتا ہے جواس بوئے دو اس کے دو دوسروں کک دو بات پہوئے دینا چا ہتا ہے جواس کے نزدیک بہترین بات ہے ۔ اس کی زبان ہمیشہ تعبلائ کی زبان ہو۔ اسی کے ساتھ اسس کا انداز کلام سنجیدہ ادر معقل ہو۔ وہ جو بات کے مشامة کے ۔

اس کے برطکس زبان کے استعمال کی دوسری صورت وہ ہے جس کی ایک مت ال گدھے کی صورت میں پائی جاتی ہے تعین مذہب ایسی آواز نکا تنابوسنے والوں کو گراں گزرے و آن کے مطابق آدی کے اوپر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان کو ہے معنی شوروغل سے بچائے و وہ طنز اور بدگوئی سے پوری طرح نبچے ۔ وہ اپنی زبان کو ایسے اندازسے استعمال کرے جوسنے والوں کو ناگوار ہو۔ انسان کے بول کو بڑا ہوں کے جیجے کی ماندہ ہونا چاہیے نہ کہ گدھے کی چیج کی ماند۔

حصزت یوسف کے سوتیلے بھائیوں نے محضرت یوسف کے سائم ہو براسلوک کیا وہ قدرتی طور پر حصات یوسف کے والد حضرت یعقوب کے لیے نہایت ککلیف دہ مختا۔ ان کو برا دران یوسف کے سے نندید شکایت بیدا ہوئی ۔ مگراسس شکایت کا غبار انہوں نے برا دران یوسف بر نہیں نکالا بلکہ فرایا کہ میں ایپنے ریخ اور کم کی شکایت صرف اللہ سے کرتا ہوں (یوسف ۸۹) مصرت یعقوب کو غصہ انسان کی طرف سے بیدا ہوا نخا مگراسس کو انہوں نے ضدا کی طرف موڑدیا ۔

بہتخویل (Diversion) عین وہی چیز ہے جو مادی دنیا میں نہایت کا میا ہی ساتھ قائم ہے۔ بارٹ کے موال میں میں جو پانی برستاہے وہ اکثر بہت زیادہ ہوتا ہے۔ اگر اس کی ساری مقدار کھیتوں اور آبادیوں میں رہ جائے تو زبر دست نقصان ہو۔ ایسے مواقع برقدرت یہ کرتی ہے کہ پانی کی مزوری مقدار کو کھیتوں اور آبادیوں میں جھوڑ دیتی ہے اور اس کے بعد پانی کی شام فاصل مقدار کو نابوں اور ندیوں کی طرف مول (Divert) کردیتی ہے۔

قدرت کے اسی اصول کو انسان کی اجتماعی زندگی میں بھی اختیار کرناہے۔ وہ یہ کہ جذبات کی تمام مصر مقدار کوخدا کی طرف موڑ دیا جائے۔

مختلف انسان جب مل کررست بین توان کے درمیان بار بارشکایتیں بیدا ہوتی بین ۔
ایک کے اندر دوسرے کے خلاف تلخیاں ابھرتی ہیں ۔ یہ شکایتیں اور تلخیاں جس کے خلاف
بیدا ہوئی ہیں اگروہ اسی کے خلاف نکلے کئیں توساراسماج بڑائی جھگڑے کامیدان بن جائے
ان حالات میں انسان کو دہی کرناہے جو نیچر کرتہ ہے ۔ یعنی تمام بڑھے ہوئے جذبات کوخداکے خانہ
میں ڈال دینا۔ ایسے تمام معاملات کوخداکے توالے کرکے اپنی نثبت تعمیر میں لگ جانا۔ نیچر ایسے
علی سے یہ سبق دیتے ہے کہ آدمی کے پاس ایک تو بی چوش (Diversion pool) ہوناچاہیے
جسمیں وہ دوسروں کے خلاف بیدا ہونے والے منتی جذبات کومنتقل کردیا کرے۔ اور اکس
طرح اینے آپ کو اعتدال کی حالت میں باتی رکھے ۔

برائی کے بدلے بھلائی

قرآن میں خدا کے مجوب بندوں کی صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ جب انہیں عفد آتا ہے تو وہ معاف کر دیتے ہیں د انشور کی سے سے بہار اسلام نے اپنے بیرودں کو یہ حکم دیا کہ جوتم سے براسلوک کرے تم اس سے اجھا سلوک کرو۔ بالفاظ دیگر، آدمی کو دوسروں سے برائی کے تب بھی وہ دوسروں کو کھلائی لوٹائے۔ اس کو اشتقال دلایا جائے تب بھی وہ چیزمشتقل رہے۔

یہ اعلیٰ اخلاق عین وہی ہے جس کا تمثیلی نمونہ خدانے درخت کی صورت میں مادی دنیا کے اندر قائم کر رکھاہے ۔ انسان اور درخت دونوں ایک ہی دنسیامیں ایک دوسرے کے اس پاس رہتے ہیں ۔ انسان کا طریقہ برہے کہ وہ جب سانس بیتاہے تو وہ فضاسے آگیجی لے کراپنے اندر داخل کرتاہے اور اپنے اندرسے کاربن تکال کرباہم کی طرف خارج کرتاہے ۔

اگر درخت بھی بہی کرے تو ہماری دنیا مفرنگیس سے بھرجائے اور رہائش کے ناقابل ہوجائے ۔ مگر درخت انسان کے بالکل برعکس معاملہ کرتاہے ۔ درخت باہر کی کاربن لے لیتا ہے اور اپنے اندرسے آکھیجن نکال کرفھنا میں شامل کرتا ہے جو انسان اور حیوانات کے بیے انتہائی مزدری ہے ۔ قرآن جیں اخلاق کا مطالبہ انسان سے کرتاہے اس کا ایک ماڈل اس نے درخت کی د نیسامیں عملاً قائم کر رکھا ہے۔ یہ اخلاق جو درخت کی د نیسامیں مادی سطح پر تائم ہے ، اسی کو انسان اپنی زندگی میں شعوری سطح پر اختیار کرتاہے۔ جو اخلاقی معیار خدانے بقیہ د نیا میں براہ راست اپنے زور پر تائم کر کھا ہے ۔ تاکہ حضرت مسیح کے الفاظ میں "خداکی مرضی جس طرح آسمان پر پوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی بوری ہوتی ہے اسی طرح زمین پر بھی بوری ہوتے

وہ اخلاق یہ ہے کہ دوسرے شخص سے اگرائپ کو نفرت مے تب بھی آپ اس کو مجست لوٹائیں ۔ دوسرے سے آپ کو تکلیف بہونچائے کی کوشٹ کریں ۔ دوسرے سے آپ کو تکلیف بہونچائے آگرائپ کوشٹ کریں ۔ لوگ منفی رویہ کامظام ہم کوشٹ کریں ۔ لوگ منفی رویہ کامظام ہم کریں تب بھی آپ منبت رویہ سے ان کا جواب دیں ۔ آپ کا اخلاق یہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ کاربن دیے دائپ کو کاربن دے اس کو بھی آپ کو کا ربن دے اس کو بھی آپ کی طرف سے آگریمیں ہے ۔

مشااصه

حیقت پرہے کہ عمل کا ہو معیار وسیع ترکا ئنات میں خدااسینے براہ راست کنٹرول کے تحت کلور میں لانا کلور میں لانا کلور میں لانا کہ اپنی ذاتی کنٹرول کے تحت وجود میں لانا ہے۔ جو واقعہ خوانسانی دنیا میں ادی سطے پر دت ائم کر رکھاہے۔ اسی واقعہ کو انسانی دنیا میں انسان کی سطح پر دت ائم کرناہے۔

کائنائی سط پر تو بیز لو م کی شکل میں پائی جاتی ہے وہ اسانی سط پر بینتہ کرداری کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کائنائی سطی پر جو جیز بیتھ ملی زمین سے چشہ کی صورت میں بہ نکلتی ہے وہ اسان سے نرم مزاجی کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کائناتی سطی پر جو چیز قابل بیشین گوئ کردار کی صورت میں پائی جاتی ہے وہ انسانی سطے پر ایفائے عہد (وعدہ پوراکرنا) کی صورت میں مطلوب ہے ۔ کائناتی سطے پر جو چیز ہمک ادر رنگ کی صورت میں پائی جاتی ہے وہ انسانی سطے بر اچے سلوک اور توشش مطلوب ہے۔

درخت خراب ہوا (کاربن) کو لے لیتا ہے اور اسس کے بدلے اجھی ہوا (آگیبین) ہماری
طوف لوٹا دیتا ہے ۔ یہی بات انسانی سطح پر اسس اصول کی صورت میں مطلوب ہے کہ جو تہمارے
سائھ براسلوک کرے اس کے سائھ تم احجا سلوک کرو "کائنات میں کوئی چیز کسی دوسرے کی کا ط
میں نگی ہوئی نہیں ہے ۔ ہر ایک پوری مکسوئی کے سائھ اپنا اپنا حصہ اوا کرنے میں معروف ہے ۔
یہی چیز انسانی سطح پر اس طرح مطلوب ہے کہ وہ ہمینہ بنت جدو ہمد کرے ، منفی نوعیت کی
کار وایئوں سے وہ مکمل طور پر بر ہمیز کرے ۔ کائنات میں Recycle اور Decompose کرنے
کا اصول کار فراہے ۔ فضلات دوبارہ استفال ہونے کے لیگس میں تبدیل کر دیتے باتے ہیں ۔ یتی
درخت سے گر کرضائع نہیں ہوتی بلکہ کھا دبن جاتی ہے ۔ یہی چیز انسانی زندگی میں اس طرح مطلوب
ہے کہ النان کی خرج کی ہوئی دولت دوبارہ انسان کے لیے مفید ہے ۔ ایک انسان کی حصیل کا تحدید جدوبہد دوسرے انسان کی حصیل کا تخدیدے ۔

کائنات بین ظیم الشان سطح پرب شارکام ہورہے ہیں۔ ہر جرنانت بی صحت اور پابندی کے ساتھ ابنی ڈیو ٹی کی انجام دہی میں لگا ہواہے۔ مگر کسی کو یہاں کوئی ظاہری بدلہ نہیں ملتا۔ یہی چیز انسان سے اسس طرح مطلوب ہے کہ وہ مکل طور پر اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگا رہے۔ بغیر اس کے کہ دنیا میں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاوضہ طنے والا ہو۔ اونچا یہا ٹر اور تمام کھڑی ہفیر اس کے دنیا میں اس کو اسس کے عمل کا کوئی معاوضہ طنے والا ہو۔ اونچا یہا ٹر اور تمام کھڑی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کی شخص دوسرے ہے کہ ہما ایک فی شخص دوسرے کے مقابلہ میں ایس کو رئی شخص دوسرے کے مقابلہ میں ایسے کوئی شخص دوسرے کے مقابلہ میں ایسے کو رئرانہ سمجھے۔

اسلای اخلاق حفیقة کاشناقی اخلاق کا دوسرانام ہے کائنات کی سطح پریہ احسلاقی میار شورے بغیر قائم ہے ۔ اور النان کی سطح پریہ اخلاقی معیار شورے تحت خود اینے ارادے سے سائم ہوتا ہے ۔

فكرى انقلاب

The first step toward a genuine solution of the present crisis of the Ummah is the Islamization of knowledge

تنقریبًا ۱۳سال پیلے میں نے ایک منفالہ مکانے میں نے ایک منفالہ عربی زبان میں اگست ۱۹۷۳ میں شاتع ہوا۔ اس کا عنوان نتفا:

لابدمن التودة العنكوية قبل الثورة الششرييية

اس مقالہ بن نفصیل سے یہ دکھایا گیا تھا کہ سیاسی یا نانونی انقلاب سے پیطے فکری انقلاب ضروری ہے۔ است کے عملی سائل صرف اس وقت عل موں گے جب کہ ہم فکری انقلاب کے ذریعہ اس سے موافق فضا بنا چکے موں ۔

یهال میں بداضافہ کرنا چاہا ہوں کہ بیمین و ہی بات ہے جونو دقو آن کی روے ہمارا ۱ ہم ترین اجماعی فریشند قرار پاتی ہے۔قر آن میں دورہام میر دالبقرہ ۱۹۳ ،الانفال ۳۹) میحکم دیا گیا ہے کہ ہے۔۔ وقبات لوہ مصنی لا شکون فت متع دیکون الدین اللہ :

ا وران سے جنگ رویهاں تک كونتذ باتى ندرے اور دين الله كے لئے موجات.

مبیار مفرت عبد الله بن عمری تشریح سے علوم ہوتا ہے ،اس آیت میں فتنہ سے مراوشرک جائے ہے۔ انعوں نے فریایک اس وقت اسلام تعوثرا تھا۔ چنا نچر جب کوئی شخص دین توحید کو اختیا کرتا تو اہل شرک اے ساتے کے کسی کو وہ قتل کر دیتے ،کسی کوز مغیر ول میں بائد تھے اور کسی کوعذاب دیتے۔ یہاں تک کہ اسلام کی کشرت ہوگئی اور یہ صورت مال باتی زر ہی کرعقیدہ توحید کی بنا پر کسی کو سستا یا بائے ۔ تنفیران کشیر) اس سے علوم ہواکہ پہال ننتذ سے و ہی چیزم اد ہے جس کو اید ارسانی (Persecution) کہا باتا ہے۔ بینی مختلف عقیدہ رکھنے کی بنا پر کسی کوستا نا۔ قدیم زیانہ میں ننرک کو علیہ ماصل تھا۔ بینا نچہ اہل تمرک ہزاروں سال تک بیمرتے رہے کہ وہ توحید کا علیتدہ رکھنے والوں کو ساتے رومانت موا منعم الاان يؤمنوا ما الله العنون الحميد) بيغ بِرَرُالزال كأشن بينهاجس كو آپ نے اپني زندگي بين كل فرما ياكد آب اس منالفا نه صورت حال

کوختم کر دیں۔ وہ شرک سے عمومی غلب کو بمیشر کے لئے مٹادیں۔ تاکہ خدا کے بہندوں کے لئے توحید کا عقدہ اختیار کرنے میں جوچنر رکا وٹ بن رہی ہے وہ رکاوٹ یا تی مذرہے۔ ای لئے رسول اللہ صلی اللہ عيروسلم نه اين باره ين فرايا: (نا احمد وانا الماحى الذي يمحوالله في الكفر (الحديث ، م ، صفيد ١٣٣٧) موجودہ زبانہ میں شرک کی جا رحانہ حیثیت ختم ہو حکی ہے۔ گرغور کیمیے تواصل صورت حال دوبادہ ا یک نتی شکل بیں لوٹ کئے ہے۔ آج دوبارہ انسان کے لئے دین نوصید اختیار کرنے کی راہ میں رکا و عیس يبيدا ہوگئي ہيں۔ مگر آج دين سے رو كنے والاعنصرا پنا كام فكري طافت كزور بركر رہائے دائمنتيري . طاقت *کے زوری*ر۔

آج کا فندجد پد ملحداندا فیکار کافتد ہے۔ جو کام فدیم زیانہ میں شرک کرتا تھا وہ آج ملحداندا فیکا ر انجام دے رہے ہیں۔ آئ کی دنیاییں ایسے افکار غالب آگئے ہیں جو خدا کے وجود کوشتبہ قرار دیتے ہیں۔ جووى والمام كوفرضى بات بين، جوآخرت كوك نبادناب كررب بيداس طرح بدافكار دين توحيدكو اضیار کرنے میں مانع نے ہوئے ہیں۔ آج کا فقد یہ ہے کہ خود سوینے کے انداز کو بنیا دی طور بربدل دیا گیا ب اس کا پتجدید ب کرآج کاانسان یا توسکر بن گیا ہے یاوہ کم انرکم منشک ہے۔

برایک قسم کافکری عمله (Intellectual invasion) ہے۔ ہم کو اس عملہ کا مقابلہ کرنا ہے۔ اب ہیں دوبارہ فات اوھ مستى لا متكون فت مة برعمل كرنا ہے . مگر بيعمل شمشير كے ذريينيين بوگا، بلکه افکار کی طاقت کے ذریعہ ہوگا۔ ملیداندا فکار کاجواب بہی توحدی افکارے ویلہے۔آج نفروست بى كەاغاغلى اسنزلال سے مدىيە طىدا نە افكاركوب بنياد نابت كرديا جائے. مارى بىجنگاس وتت تک جاری رہے گی جب یک پر نظر پات اپنا غلبہ کھو نہ دیں اور توحید کا فکرونٹ کا غالب

غلبهٔ اورمغلومیت کابیوانعه اولًا فکری میدان بس ہوگا۔ بیرای قنم کاایک و اتعہ ہوگا صیبا کہ ہم موجودہ زمانہ میں مخربی افکا رکی مثال میں دیکھ رہے ہیں۔ موجودہ زمانہ میں سائنی علوم ۱۲۸

فكرنه بن جائے۔

نے روایتی علوم پر غلبہ پایا ہے۔ شہشا،ی نظر بیہ کے اور چمپوری نظریہ فائق نبابت ہوا ہے تخلیقی طرز فکر پرارتھائی طرفکر کو الاتری مال ہے۔ اہماً محمد مصنت کے نظریہ کے تھا المیں انفرادی معیشت کا نظریہ دفاعی پر نشین یس چلاگیا ہے۔ بیسب کے سب فکری علیہ کے واقعات ہیں۔ ای نوعیت کا غلبہ المحالة فکر برموحدالة نسکر کے لئے مطلوب ہے۔ یہی غلبہ لمت کا گلی فام کا مہا بیول کی تمہیب ہے۔

اس سابین ایک اورا به بات کی طرف است اره کرنا خروری ہے۔ وہ یک موجود دو زمانین محلفالکا کا غلبہ ان کی محمود دو زمانین محلفالکا کا غلبہ ان کی محمود دو زمانہ میں بورہے نہیں ہو اسے ۔ بیتمام ترصف مفالط کے ذریعہ ماکل کیا گیا ہے۔ موجود ہ زمانہ میں بوئے سے سنی حصت افق دریا فقت ہوئے وہ اس خلا المبارتھے۔ ابنی حقیقت کے اعتبارے وہ دین توحید کے حق میں فطرت کے دلائل تھے گر مسلمان مختلف اسباب سے جدید سائنسی علوم میں بیعیے ہوگئے ۔ وہ اس فابل نہ ہوئے کہ ان علوم کو حج مسلمان مختلف میں اور ان کو دین کی تا بیدیں استعمال کریں ۔ لموطار نے اس خلاسے فائد واٹھا یا۔ انفول نے جدید معلومات کو فلط تعبیر کے ذریعہ اپنے حق میں استعمال کیا ۔ جن وافعات سے دین توحید کا اثبات نکل رہا نظام ان کو دین ایمادی دریا ہے ا

اس کی ایک واضح شال ارتعت رکا نظر پر ہے ،جس نے موجودہ نہ مامنہ میں ملمدا مذکار پراکرنے میں سب سے زیادہ اہم رول او اکیا ہے۔

زبین طبقات کے مطالعہ کے دوران انسان کے علم میں یہ بات آئی کہ وت بیم زمانہ کے حیوانات

کے ڈھانچے منصوس کیمیائی علی کے نتیجہ میں پھڑی صورت اختیاد کرگئے میں۔ زمین کی کھدائی ہے اس
قسم کے بہت ہے متح کم نفر نے جع کئے گئے۔ ان پر رگدیو ایکٹیو ڈھینگ کا طریقہ استعال کیا گیا تو تقریب اُ
صحت کے ساتھ ان کی تاریخیں معلوم ہوگئیں۔ بہتھتا ت سوسال سے بھی زیادہ لم عرصے سک
جاری رہیں۔ یہاں سک کہ انسان اس پوز کیشٹ میں ہوگیا کہ ممثلف انواع حیات کے درمیان تا کئے
کے اعتبارے تربیب نائم کرسے۔

اس تاریخی ترتیب سے معلوم ہواکہ وہ تمام مختلف انواع جیات ہو آج زبین پر بنظا ہر یک وقت نظر آر ہی بیر بنظا ہر یک وقت موجو ذبیب ہوگئیں ، بلکہ زبین پر ان کے ظہور بین ایک تاریخی ترتیب ہے، وہ یہ کہ سا دہ انواع حیات سب سے پہلے ظہور بین آئیں۔ اس کے بعد تبریق زیادہ چیدہ انواع حیات ظہور بین آئی رہیں۔ بہاں تک کہ بالآخرانسان الما ہر ہوگئیا۔ اس طرح واحد انخلیہ جاندار (Single cellular animal) زبین پر بیلے وجود بین آئے۔

اورانساناس مباتاتى ترتيب كسب سے آخرى ظا بر بوا۔

جلی گئی ہیں۔

نظريدار تقارى عمارت جن مشا بدات برقائم كگئ ہے ان ميں سب سے اہم ختا بدرہ ہي ہے۔ نظر بر ارتفا کے حامیوں کا کہنا ہے کہ یہ ترتیب بتاتی ہے کہ زندگی مخلف تعییں ارتفائی عل کے ذریعہ ظہوریں آيتن الين زندگي كا هرا كلا فارم اين بي محيله فارم سيخ كآر يا ويترتى براكلي نسل من جع بوتى ري بيان سك ماس كاخرى محوم نے وہ اعلى صورت اختيا ركرلى جس كوانسان كما ہا اے۔

مگريەسراسرغلط نعبيركا نيتجە ئەركى حقىقى استىدلال كانتجە - خالص على نقط نظرے دىجاجائے توج بات شاہدہ میں آئی ہے وہ صرف بہ ہے كەزىين پر انواع حيات كى موجو دگى ميں ايك زمسانى ترزیب پائی جاتی ہے مذہبر کہ انواع حیات ایک دوسرے کے بطن سے بطریق تن اسل پہیدا ہوتی

اصل منا بدہ صرف تغلیق کی زبانی ترتیب کو بتار ما تھا گر غلط تعبیر کے ذریعیہ اس کو زندگی ہے

ارتفائی ظہور کے ہمعنی بنادیا گیا ارتفار کے مشاہدات خالق (Creator) کی تر دیر نہیں کرتے ، جیبا کہ خود چارس وارون نے اپنی کناب اس الانواع " میں بیم کیا ہے . بلکه اگر بدشا ہوات درست

موں ، تووہ خالق کے خلیقی عل کی ترتیب کو بناتے ہیں۔

يفتصرحائزه يه بانے كے لئے كانى بر كرموجود و زماندين اسلام كے احيا لك را و كا يبلا بنيا دىكام اسلام کافکری غلیہ ہے مزید بدر کم بیک ری غلب بغا ہر د شوار مونے کے با وجود انتهائی آسان ہے۔ اسلام کی بچیلی اریخ میں اس ہے لمنی جلتی مثالیں اس کے نبوت کے لیئے کانی ہیں۔

رسول الله صلے السُّرعيد وسلم كے زيار ميں عرب كے لوگ اسلام كے نها بت بخت وَثَن كے روپ میں ظاہر ہوئے مگرصرف ربع صدی کی دعوتی جدوجب دنے بنا یاکداس طالت ور ختن کے اندر طاقتو ر مددگا رکی شخصیت چپی ہونی تھتی۔ای طرح سانویں صب ری بجری میں "ما اری قبائل اسلام کے خلان

نا قابل تغیر قوت بن کرا بھرہے۔ مگر ایک صدی ہے بھی کم عرصہ میں معلوم ہواکہ یہ طافت ور سلوار صرف اس لئے ظاہر ہوئی تھی کہ بالآخروہ اسلام کی طافت ور خادم اور محافظ بن جائے۔ یمی موجو د و زیانے "اسلام دشن" علوم کامعالدے۔

ال علوم نے بنطا برآج اسلام كومغلوب كرركها ہے. ليكن اگر بم اپن كونسٹوں كو جسح رخ سے جارى كريكين ونصف صدى بعي نبيل گذر سے گى كه بيرا را علم اسلام فيول كرنے گا، و ه اسلام كے عم المام ك صورت امنيار كركا اور بهردنب ديج كى كم جديد على توت صرف اس لي ظاهر بهو كى تقى كه وه

خداکے دین کی طاقت ورمددگا ربن جائے۔

... اسلام کے ت یں اس نتیج کو صاصل کرنے کی صرف ایک ہی صروری شرط ہے۔ وہ یہ کہ ہم دوسرے میدانوں میں این بچوقوت ضائع کر رہے ہیں اس کو کھیٹ کراسی ایک میدان ، ککری انفلاب لانے کے میدان میں کتاوی جس دن یہ واقعہ ہوگائی دن اسلام کئی تاریخ بننا شروع ہو جائے گی۔ اور بدایک معلوم حقیقت ہے کہ میچے آغاز ہی در اصل میچ انتقام کا دوسرانام ہے۔

نوت: يدمقاله (المُرزى ربان ير) والالبورك انط نيش ممينار حولاتي ١٩٨٣ مين بيايك

دور جدید میں قرآن وعوت

مىلمانوں كے اوپراللہ تفالی نے مختلف فریصے عائد ہے ہیں۔ اپنے آپ كو فدا كاعبادت كر اربنانے سے كرمسلمانوں كى اصلاح تك بہت سى ذمہ دارياں ہیں جن پر صلمان بندھے ہوئے ہیں۔ انہیں ہیں سے ایک ذمر دلی دہ جس كو اصلاى دعوت یا دعوت الى اللہ كہا جا تا ہے : اس كا مقصد غیر شم اقوام تک خدا كے سچے دہن كا بيغام بہونجا ناہے۔ يہملانوں كى قوى جدد جمد كاعنوان نہیں بكد پیغم كى درائت ہے جو ختم بنوت كے بعد سلمانوں كے حصر ہيں آئى ہے۔

امت مسلمے لئے اللہ نفائی نے دنیا وآخرت کی تمام بعلا بیّاں دعوت الی اللہ کے کام ہے وابستہ کر دی ہیں۔ ایک طرف قرآن کے مطابق دعوت الی اللہ میں عصت من النا ترق ہوا ہے دللا کمو ٤٠٠ دوسری طرف یمی وہ کام ہے جس کی ادائی گئے نتیجہ میں اہل ایمان آخرت میں ہدائی گواہی کے بلزر تقام پر کر کھوٹ کے کئے جائیں گئے جس کو قرآن میں اصاب عراف (الاعراف ٢٦) کہا گیا ہے۔ یہ آخرت کا سب سے بڑا اعراف (عدان ہے و داعمان تن کو دیاجائے گا۔

تاہم دعوت الی الشرکا کام کوئی سا دہ یاآسان کام نہیں۔ یہ رسول اوراصحاب رسول کی تاریخ کو ارسرنو دہرانا ہے۔ یہ دیا میں خدا کی حدا ور کہ بائی کا ارسرنو دہرانا ہے۔ یہ دیا میں خدا کی حدا ور کہ بائی کا منہ ورحقیقت بنانا ہے۔ جو کیواس سے پہلے بیغیر اوسطے پر موتار ہاہد کی موتار ہام کی موتار ہام کی موتار ہیں۔ دعوت کے نام پر ایک ایسا کام کرے گام کی اعلیٰ نہیں۔

عالمي فضاك تسبديلي

اس سلسام یں بہی بات جس کوجا ننا طروری ہے۔ وہ یہ کہ وہ کون سے طالات ہیں جن کے در میان میم کو دخوت حق کا کام انجام دینا ہے کہ جارے اسالون کے دخوت الی اللہ کا مطلب دوراند کے لئے دعوت الی اللہ کا مطلب دوراند کوختم کرنا تھا۔ اب جارے لئے دعوت الی اللہ کا مطلب دورانحاد کوختم کرنا ہے۔ بھارے اسالات دور شرک کوختم کرکے دور توجید ہے آئے۔ اس کے بعد دنیا میں ایک نئی سالریخ وجو دبیں آئی بیتا ریخ ہزار سال یک کا میا بی کے ساتھ جلتی رہی ۔ بہاں یک کے سولہویں صدی عیسوی میں مغربی سائٹ شروع ہوئی۔ صدی عیسوی میں مغربی سائٹ کی ظہور ہوا۔ اس کے بعد دنیا کی ایک نئی سازی جن بنا نشروع ہوئی۔ بسیویں صدی میں اگر بینا ریخ بنا ایس کے مال ہو بیا ہے کہ ظہور ر

اسلام سے پہلے میں طرح فکر وعل کے تمام شعبوں برنبیرک کاغلبہ تھا •ای طرح اب فکر دعل کے تمام شعبوں پرالجاد کا غلبہ ہوچکاہے۔ حتی کہ آن مذہب بھی علی طور پرا لحاد کا صیمہ بن چکا ہے۔ اس سے الگ اس کی کوئی متنقل

يهال الك لطيفة قابل ذكريه جوموحوده زبانه من مذهب كي صورت كوبهت اجمي طرح واضح كرتاهه . جرمن معکرای - ایف شواخرنے اینا ایک واقعیان الفاظ میں نفل کیا ہے :

On a visit to Leningrad some years ago (August 1968) I consulted a map to find out where I was, but I could not make it out. I could see several enormous churches, yet there was no trace of them on my map. When finally an interpreter came to help me, he said: "We don't show churches on our maps."

E.F. Schumacher, A Guide for the Perplexed, London, 1981, p. 9

علوم كويرْم صنے والاكہ بريم عدا كا كوئي حوالينہ س! تا۔

اگست ۱۹۶۸ بین بین روس کے شہرلین گرا ڈیگیا۔ وال ایک دن میں ایک نقشہ دیکھ راتھا تاکہ میں جا نوں کہ میں کمان موں ۔ تگر میں اس کو جان مذ سکا میری نظروں کے سامنے کئی بڑے بڑے جرح بھے۔ نگرمیرے نقتهٔ میں ان کا کوئی نشان موجود مد تھا۔ بالآخرا کے ترجمان نے میری مدد کی ۔اس نے کہا : '' ہم اپنے نفشوں میں حرح کونہیں دکھاتے ''

رجزئی وافعہاس پوری صورت حال کی تف رہے جوموجو دوز ہانہ ہیں پیش آئی ہے . حدیدانسان نے خداکو اپنے تمام کلمی اوز فکری نقشوں سے نکال دیا ہے۔موجودہ زیانہ میں جغرافیہ، تاریخ،طبیعیات نبا نات ، حیوانات ، فلکیان وغیرہ تمام علوم نهایت تفصیل کے ساتھ مرتب کئے گئے ہیں۔ مگران علوم میں کہیں می خدا کاذکرنہیں۔ایک شخص حب کونظرحاصل ہو، جب وہ آنکھا مقاکر کائنات کو دیکھیاہے توسر طرف اس کو خدا کانٹ ن نمایاں نظر آتا ہے، گر مرتون علوم میں خدا سر جگہ ایک عیر موجود چیز ہے۔ ان

ان حالات میں دعوت نوحید کا کام گویا ندا کو از سر نوفکرانسانی کے نقشہ برنکھنا ہے۔ عالم سطح يراك ايبانكري انفلاب لا ناہے كه انبان دوبارہ خدائي اصطلاحوں ميں سوچنے كے قابل ہوسكے . اس کے بعد ،ی بیمکن ہے کہ نوحہ داوراکنوٹ کی بات آدمی کی مجھ میں آئے اور اس کو وہ حقیقت محمد کر نبول *کریکے بارے اسلاف نےانسانی کار*کی دنیا میں شاکل*یا شرک و تو گزار شاکلی* توحید کو خانم کیا تھا۔ اب ہم کو دوبارہ شاکلیّ الحادكونور كر شاكل توجيد برانساني فكركا نظام قائم كرنا ہے. دعوت كےمشله كااس سے كم تصور دعوت كے مسله کی تصغیر (Underestimation) سے جس کی کوئی قیمت نه بندوں کے نز دیک ہے اور نہ خدا کے زدیک ۔

دوسرااہم منکوسلمانوں اور فیرسلموں کے درمیان داعی اور مدموکا رہستہ بحال کرنا ہے۔ امت سلمہ کی حیثیت سے سلمان فدائے دین کے داخی ہیں اور فیریمان کے لئے بھوکی حیثیت رکھتی ہیں۔ مگر موجودہ زیادی سلمانوں نے سب سے برقی علی ہیں کہ افول نے دوسری توموں کو اپنا توی حرفیت اور مادی دینی سلمانوں نے سب سے برقی علی ہیں کہ افول نے دوسری توموں کو اپنا توی حرفیت اور مادی دینی موانی اور بیای جھاڑے چھیڑے ہوئے ہیں۔ قرآن جس مادی دینی سمانی اور بیای جھاڑے کی بیام مجگا ہے اپنی جو اللہ کی میں موانی کا کم کم میں ہوں میں اجر بتایا گیا ہے۔ ایسی حالت ہیں حقوق طبی کے بیتام مجگا ہے اپنی جو لگ چینیت کی فی سے معنی ہیں۔

اگرہم بیجاستے ہیں کہ فدا کے بہاں ہم کو خدا کے گواہ کا نقام حاصل ہو تو ہم کو بدتر بانی دین ہوگا کہ و صری افوار ہے ہے۔ دوسری افوام سے ہمارے دینوی حجگڑے ہنچاہ وہ بظاہر درست کیوں نہ ہوں ، ان کو ہم کیہ طرفطور بنچتم کر دیں تناکہ ہمارے اور دوسری توموں کے درمیان داعی اور مدعو کارشتہ قائم ہو، ہمارے اور دوسری توموں کے درمیان وہ معتدل فصن اوجو دہیں آئے جس میں ان کے سامنے توحید اور آخرت کی دعوت بیش کی جائے اور وہ جنید گی کے ساتھ اس بر بخور کرسکیں۔

صلح حدید برده ها پین سلاول نے یک طفه طور پر نمالفین اسلام کے نمام معانی اور توی طالباً
ان لئے نئے ۔ انفول نے اپنے حقوق سے دستہر داری پر خواچا ہو سے دخط کر دے تھے ۔ مگر
حب مسلمان یہ معاہدہ کرکے لوٹے نوخداکی طون سے بہ آیت اس تری اسلام افغت نالاہ فحت اُ مبینا (انفتر ۱) بنظام ہر شکست کے معاہدہ کو خدائے فتح کا معاہدہ کیوں کہا۔ اس کی وجریر تھی کہ اس معاہد نے سلمانوں اور غیرسلموں کے درمیان مقاہد کے بیدان کو بدل دیا تھا۔ اب اسلام اور غیر اسلام کا مقابلہ ایک ایسے سرتان بین منتقل ہوگیا تھا جاں اسلام واقع طور پر زیادہ ہم سے حیثیت

مقا بگرایک ایسے میدان میں منتقل مولیا تھا جہاں اسسال واسع طور پر زیادہ ہہت رحیتیہ:
(Advantageous position) بین تھا۔
دور اس کا میں تھا۔

غیرسلول کی جارجیت کی وجہ ہے اس وقت اسلام اور عیر اسلام کا مقا بدجنگ کے میدان میں ہور ہاتھا۔ غیرسلول کی جارت کے میدان میں ہور ہاتھا۔ ہور ہاتھا۔ بھی وجہ ہے کہ بجرت کے بعد سلسل غزوات کے با وجود معامل کا فیصلہ نہیں ہور ہاتھا۔ اب حدید یس غیرسلموں کے تمام قومی مطالبات مان کر ان سے برعبد لے لیا گیا کہ دو نول فریفوں کے درمیان دس سال تک براہ راست یا بالواسط کوئی جنگ نہیں ہوگا۔

مسلسل جنگ حالات کی وجرے اسلام کا دعونی کام رکا ہوا تھا۔ جنگ بند ہونے ہی دعوت کا کا اُ

یوری قوت کے ساتھ ہونے لگا جنگی سیدان ہیں اس وقت اسلام کمز ورتھا ، مگرجب نٹا بلدیرامن تبلغ کے میدان میں آگیا تو بہال ننرک کے پاس کچورہ نیاجس سے وہ توخید کی حقانیت کامقا بلرکر سکے ۔ نیتے یہ ہواکہ عرب مح نبائل اتن كثرت ك اسلام بن داخل موئ كدكفركار وربالكل توث كيا اورمعا بده كحدث دوسال کے اندر مکہ فتح ہوگیا۔ موجودہ زباندیں مجی ای طرح کے ایک " معاہدہ حدیبیہ "کی ضرورت ہے مسلمان دوسر ی

توروں سے ہر حکبہ مادی اوالی اور رہے ہیں۔ سلماں جوں کہ اپنی غفلت کی وجسے مادی ہوسے دوسری تو مول کے مقالمہ سي بهت يجيه بوكي بي وه برعا ذيران سي كست كارب بيد اب ضرورت بي كد كر يك طرفة و افي ك ورسع ان بحاذوں کو بن کرکے مدان مقابلہ کو بدل دیاجائے ۔ان فوموں کو یا دی مقابلہ کے میدان سے ٹا کوفکری مقابلہ کے میدان میں لایا جائے۔ قدیم زمانہ میں میدان تقابلی بہ تبدیل جنگ کو یک طرفہ طور سر ختم کرے حاصل کامئ تفی ، آج یہ نبدیل توہ حقوق کی مہم کو یک طرفیلور برخیم کرے حاصل ہو گا۔ توی مفادات کی پر قربانی بلانبهه ایک نهایت شکل کام ہے گرای کھونے میں پانے کا سالاراز حیبیا

ہواہے بسلان جس دن ابیا کر َیں گے ای دن نتح اسلام کا آنار ہوجائے گا کیوں کوفکری میدان میر کسی اور کے پاس کوئی چنرموجود ہی نہیں۔ مادی مقابلہ کے میدان میں مسلمانوں کے پاس" روایتی ہنٹیار" ہیں اور دوسری توموں کے باس جدید ستیار" حب کد کری سیدان میں سلانوں کے باس مقیقت ہے اور دوسری

قوموں کے پاس تعصب ، اور حفیقت کے مقابلہ میں تعصب دیر یک طھرنہیں سکتا۔

لشريج رئ نىسارى قرآن میں ارت دموا م افتار فقام ک زرید انسان کوتعلیم دی (علم بانقلم ، العلق) اس

سے اسب لأمی دعوت کے لئے لشریحیرکی اہمیٹ معلوم ہوتی ہے ۔ گراسلای لشریچرکا مطلب بینهین که اسلام کے نام پر کویٹ میں بھی جائیں اور ان کوکسی نرکھی ت مخنلف زبانوں میں چھاپ رُنفت پیم ردیاجائے حقیقت پر ہے کہ اسلامی لٹر بجر کامعاملہ کو گی سادہ معاملہ نهیں۔ بربشری طیر قرآن کا بدل فراہم کر ناہے۔

خدانے اپناکلام عربی زبان میں اوارہے گراس کی تبلیغ دوسری زبان والوں تک مجی کرنی ہے ، اور جداکة ابت ہے ، رعو کی اپن زبان میں کرنی ہے (ابر اہم مهر) اس لحاظ ہے اگر علم بانعت الم کو قتی ترسمجھا جاتے بلکہ اس کوابدی میں منظ (Perspective) میں رکھ کر دیکھا جائے توقیقینی طور سرانسان بھی اس بیں ننا مل موجا اے کیوں کد دوسری زبانوں میں تعلیم بالفلم کا فریضا اسان ہی کو ا داکر ناہے۔

گویا پر کہنا میں موگا کہ خواعر بی زبان ہیں معلم بانقلم بنا تھا، اب ہم کو دوسری زبانوں ہیں معلم بانقلم بناہے۔ مشہور عرب نشاعر لبدیدنے قرآن کوس کرسٹ عری چیوٹر دی بھی نے کہا کہتم اب نشاعری کیوں نہیں کرتے ۔ انھوں نے کہا، کیا قرآن کے بعد مجمی (ابعد ۱ لفٹر ان) اس کامطلب برہے قرآن نے اپنے زبانہ کے افراد کو ذبئی طور پر مفتوت کر لیا تھا۔ اس طرح آج دوبارہ ایسا اسسلامی لفریجِ در کارہے جولوگوں کو ذبئی طور پر مفتوح کر لے۔

بنظاہریہ بات نامکن دکھائی دیتی ہے۔ مگر اس نامکن کوخو دخدانے ہمارے لئے مکن بنا دیا ہے۔ خدانے حق کے داعیوں کی مدد کے لئے اسانی تاریخ میں ایک نیا اُنقلاب برپاکیا۔ بہاں میری مرا د سائسنی انقلاب سے ہے۔ سائسنی انقلاب کے ذریعہ نئے استدلالی اسکا نات انسان کی دستریں میں گئے۔ حتی کہ ملائشہ بہر کہا جاسکتا ہے کہ آج ہمارے لئے بیمکن ہوگیا ہے کہ نما طب کے سامنے دین کے حق میں وہ اعجازی استدلال بیش کرسکیں جو سیلے حرف خدا کے بیٹیروں کی دستریں میں ہوتے تھے۔

ا با دن استدلال بین ترین بی بویسه مرف حالت بغیرون کا دشترسی مهور نے ہے۔ حقیقت میر بے کیکا ئنات ایک عظیم الشنان خورہ ہے۔ دہ اپنے بورے وجود کے ساتھ اپنے خالق کی فرات وصفات کے حق میں عجرانی دریا ہے تیا ہم قدیم زیانہ میں بیغیروں کو محضوص طور پر دریانت سنندہ حالت میں پڑا ہوا تھا۔ اس لئے خدانے قدیم نہ انہ میں بیغیروں کو محضوص طور پر خارق عادت معزے دیۓ۔

گرینجیرا سکام کے نما جلین کے سلس مطالبہ کے با وجود انفین مذکورہ تیم کاکوئی مجرہ نہیں دکھایا گیا۔ بلاتو آن میں کا نمات کا حوالہ دیا گیا۔ کہا گیا کہا کہا کہ کا نمات میں ضدائی آیات موجود ہیں ان کو دیکھو۔ وہ ہی تمھارے بفین کے لئے کانی جی کہتر آن دورسائنس کے آغاز میں آیا اس لیے تو آن میں کا نمان کی نشا نیوں کا حوالہ دینا کافی مجھا گیا۔ ابدی ہیں منظر میں ، تو آن کا نماطب وہ انسان نھا ہو دورسائنس پی جی رہا ہو۔ اور دورسائنس کے انسان کوخلا اوراس کی با توں پریفین کرنے کے لئے کسی خارق عادت مجزہ کی ضرورت نہیں۔

معجزہ سے کیامطلوب ہے۔ معجزہ سے مطلوب معنی کوئی حیران کن کرتمہ دکھانا نہیں بلکہ وعوت ۔
حق کو مخاطب کے لئے آخری طور پر نتابت سندہ بنا ناہے۔ دعوت کی موافقت بیں ایسے دلائل جم کرنا سے جس کے بعد مخاط اسکے لئے انکار کی گجائٹ باتی نہ رہے۔ قدیم زبانہ میں ای منقصد کے لئے خارق عادت معجزہ وکھا یا جا تا تقام موجودہ زبانہ میں ہی کام رموز فطرت کومکشف کرکے سائنس نے انجام دے دیا ہے۔ واقعے موکد قرآن میں بغیرانہ معجز ول اور کا تنا تی نشانیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا دیا ہے۔ واقعے موکد قرآن میں بغیرانہ معجز ول اور کا تنا تی نشانیوں کے لئے ایک ہی شترک لفظ استعمال ہوا

ہےاوروہ آیت(نشانی) ہے۔

خداکے دین کی دعوت اتمام عبت کی حد تک مطاوب ہے (النمار ۱۲۵) ای آتمام عبت کے لئے قدیم

زیانہ میں پغیروں کے ذریعہ عجزے دکھائے گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ آئ کی توروں کے لئے بھی بی مطاوب
ہے کہ دین کی دعوت ان کے سامنے آتمام عبت کی حد تک پیش کی جائے ۔ پھر موجو دہ زمانہ میں اس کا ذریعہ
کیا ہے جب کہ پنخبروں کی آمداب ختم ہوئی ہے ۔
جدید سائنٹی انقلاب کے ذریعہ بیکن ہوگیا ہے
جدید سائنٹی انقلاب کے ذریعہ بیکن ہوگیا ہے

جریدت کی تعلیات کوعین اس معیار پر نابت کیا جاسے جدیدیت کی این تعلیم سنده معیار ہے۔ اس

میل میں ہیں اہم ترین بات وہ ہے جوطریق اسد لال (Methodology) سے تعلق رکھتی ہے جب مید

مائمن نے مخلف میلانول میں این تحقیقات کے نیچیں اس بات کالی افراد کیا ہے کہ استاطی است دلال

مائمن نے مخلف میلانول میں این تحقیقات کے نیچیں اس بات کالی افراد کیا ہے کہ استاطی است دلال

داست استد لال ہے جنا کہ براہ میں قرآن کا طرز اسد لال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ توجودہ زیاد میں علم انسانی نے

داست استد لال ہے ہی قرآن کا طرز اسد لال ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ توجودہ زیاد میں علم انسانی نے

داست استد الل کے علیہ میں میں میں استان کے علیہ میں میں میں انسانی نے اس کا مطلب یہ ہے کہ توجودہ زیاد میں علم انسانی نے اس کا میں میں میں انسان کے علیہ میں میں میں میں میں کا میں میں میں انسان کے علیہ میں میں میں کیا ہے۔ اس کا میں میں میں میں کیا گئی کے میں میں میں کیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ توجودہ زیاد نہیں میں کیا ہے۔

تراک کے طرزات دلال کو مین وری درجہ دے دیا ہے جو علوم دینیہ ہے با ہرخود السان کا تسلیم شدہ طرز اسدلال ہے۔
استدلال ہے۔
جدید سائنس کا بینتیجہ ہوا ہے کہ جو جنر پہلے موف خارجی اطلاع کی جنتیت رکھتی تھی وہ اب خود انسانی دریافت بند کی سے مدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ انسان اپنی محدودیت (Limitations) کی وجہ سے کی حقیقت مک نہیں بینج سکا۔ اس سے واضح طور پر پیٹا پرت ہوتا ہے کہ انسانی رہنائی کے لئے دی

سے کلی حقیقت کی بنیاں بین سکا۔ اس سے واضح طور پریٹ ابت ہوتا ہے کہ انسانی رہمائی کے لیے دی
کی صرورت ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ کا کنات میں تحکی نظام (Arbitrary System) ہے
اس سے واضح طور پرخدا کا وجو د نیا بت ہوتا ہے۔ جدید سائنس نے معلوم کیا ہے کہ موجو دہ دنیا کے
ساتھ ایک اور عذیم مرئی معتوازی دنیا موجو دہے جس کا سامنی نام اینٹی ورلڈ (Antiworld) ہے۔ اس
سے واضح طور پرعالم خرت کا وجو د نیا ہت ہوتا ہے۔ وغیرہ

وأقعديه بي كتعديم زمانه بي بغيرول كوبوبغ ب ويركي و دسب باعتبار بوا دا متدلال خداك بيرا ک مونی کائنات میں وسیع بیاندپروجودیں گرت در زاندیں چول کدوہ انسان کے علم میں نیس آئے تے اس کے خدانے لوگوں کوخار تی عادت مجرے دکھائے ۔ آج سائنی تحقیقات نے فطرت کی بیٹا بہاں کھول دی ہیں اس لئے آج کے انسان کے یقین وا بیان کے لئے وی کانی ہیں۔ حفیقت یہ ہے کرسائنسی انقلاب خدا کے مغرو کا ظہورہے۔اس کے ذریعہ خدا کی تمام بتیں اگازی

سطح پرتنا بت مور ای بین اگران سے گہری واتفیت ماً صل کی جائے اور ان کو دعوت تی کی حمایت میں استعال کیا جائے تو یہ دعوت مے سائقہ معرزہ کو جمع کرنے کے ہمعنی ہوگا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر آج به عقیقی معنوں میں سائنسی دلائل کے ساتھ دین کا دعوت پیش کڑ سکیں تو زین پر دو بارہ یہ واقعہ ظہوریں آئے گاکدوقت کا لبید بہر دے کہ ___ کیا خقیقت کے اس طرح نابت ہوجانے کے بعد بی. سأنسى التدلال موجوده زبائدين عجزاتي التدلال كابدل بيه وجديد سائنس نيتمام دى تغليات کوللی طور ریزابت شده یام ازم قابل فیم (Understandable) بنادیا ہے۔ تاہم اسلام کے داعیوں نے

ابھی تک اس کو وافغی معنول میں استفال نہیں کیا۔ راقم الحردت نے اس موصوع پر دس کے لدمطالعہ کے اجد سه ١٩ يس ايك كمآب (در مب اور جديد چيلنج المحي تى جوعر لي زبان بيس الاسسلام يخدى كه مام سے شائع ہوچکی ہے رتاہم ک**یلی**ے ۲سال میں علم کا دریا بہت *آگے* جاچکاہے۔ جیانچہاب میں اس موصوع پیر

انت رانته دوسری جامع ترکناب تیار کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں جس کا انگریزی نام (God Arises) موكا وبيدالتدالتوفق

موافق امكانات

دعوت دین کا کام انتهائی مشکل کام ب. گرالترن ابن خصوصی رحمت سے اس کو ہارے لئے آسان بادیا ہے۔ اس مقصد کے لئے اللہ نعالی نے انسانی ادیج میں ایس تید یلمال کیں جس نے مالے لے نئے مواقع کھول دیتے موجود ہ زمانہ ہیں یہ تا ریخی عمل اپنی آخری حدکو پہنچ گیا ہے ۔حتی کہ اب ریمکن ہوگیاہے کہ جوکام پہلے " خون " کے ذریعے کر ناپڑتا تھا اس کواب قم کی بیائی کے ذریعے انجیام د با جاسکے۔

اس عمل تیسیر کے تین فاص بہو ہی جن کی طرف قرآن میں اثارے کئے گئے ہیں۔ ۱ - فرآن میں اہل ایمان کوریہ وعات نقین ک*ی گئ*ر دبینا ولا تحسل علیناا صراکہ احسلت دعلی

الذين من قبلنا (خدايا ، بم يروه بوجه ندوال جوتون بجيلي امتول يروالاتها)

أگرالفاظ بدل كراس آيت كي تفييرك جائے تو بيم با جاسكا اے كداس كاسطلب يدے كرد و تويد کاجو کام پچیلے د اعیوں کو پا بندی رائے ہے ماحول میں کرناپڑتا نفا ۱۰س کو بیں آ زا دی رائے ك ماحول مين كرنے كا موقع عطافرا- يہلے زبانهي بيصورت مال منى كتوحيد كا عسلان كرنے والے کو پتھر مارے جاتے۔اس کو آگ میں وال دیاجا آ۔اس کے مہم کو آ رے سے چیر دیا جاتا ۔اس کی دجہ یہ

تھی کہ پہلے زباندیں حکومت کی بنیا و نشرک پر قائم تھی۔ پھیلے زبانے کے بادنتاہ مفروضہ ویوتا کوں کے نائندہ بن کرحکومت کرتے تھے۔اس کے جب کوئی شخص مثرک کوبے بنیاد قرار دیتا تواس زیا نہ

كے بادست موں كوعموس موتاكموه نظرياتى بنيا دختم مور بى بےجس پر انفول نے اپني حكومت کو فائم کررکھاہے۔ رسول التُرصل التُرعليه وسلم كے ذريعہ جوانقلاب آيا اس نے شرك كى اجماع چينيت كوخم كرك اس کوایک دانی عقیده بنادیا -اب نترک الگ بوگیا اور سیاسی داره الگ ـ اس طرح وه دورختم ہوگیا

جب كرشرك لوگول كے الحا علان قويد كرراه يس ركاوت بن سكر يى وه بات ہے جو قر آن ميں ان الفاظيس آئى بــ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله اس سليلي بن دوسري بات يدب كداسلام فردب توبم بريت اورخفي تقدمس كافائد كياتونسي بادخامت كى بيادىي معى بائين بيايخدانسانى تاريخ ين ايك نب ادور شروع بواجو بالآخر يورب یمنے کتبروریت (Democracy) مصورت میں ممل موا . اس عرفت عامیت کے باتے عوامی حاکمیت

کا اصول دیایس رائج ہواا ور آزادی رائے کو ہرادی کامقدس می تسبیم کریا گیا۔ اس عالمی مکری انقلاب نے داعیان حق کے لئے یعظم امکان کول دیا کدوہ عفر صروری رکا والوں سے بے خوف ہو کرساری دنیا میں حق کے اعلان کا کام انجام دیے سیس

٠٢ قرآك بين بداعلان كياكيكر سسننزيهما يانتشافى الأفاق وفى انعشهم حق بيت بين لهم اخەالحق (بمعنقریب آ فاق میںاوراننس میں ایسی نشیانیاں دکھائیں گئے جس سے کھل جائے کہ بیا سراسرحق ب) قرآن کی اس آیت میں اس انقلاب کی طرف ا خدارہ ہے جس کو جدید سائنی انقلاب کہا جا تاہے۔

كائنات ايينے پورے وجو د كے سائة خداكى دليل بے تام خلوقات اپنے خالق كى صفات كا ظہار کر رہی ہیں۔ گویا کا مُنات قرآن کی دلیل ہے۔ تاہم یہ دلیل سائنٹی انقلاب سے پہلے بڑی مدتا۔ عیز دریا نت شدہ حالت میں پڑی ہوئی عنی۔اس دریا نت کے لیے صروری نفا کہ چیزوں کی گہرائی کے ساتھ

توجیدکے عموی انقلاب نے اس رکا وٹ کوختم کر دیا۔ اسلامی انقلاب کے بدر کا ئنا ت کے تقال کا ذہن ختم ہوگیا۔ بہ کام صدیوں نک عالی کا ذہن ختم ہوگیا۔ بہ کام صدیوں نک عالی سطح پرجاری رہا یہ بہاں تک کہ بالآخر وہ یورپ بہنچا۔ یورپ میں اس کوموزوں زبین ملی یہباں اس نے تیزی سے نزقی کی یہباں وہ عظیم فکری انقلاب ظہوریس کا یاجس کوموجو دہ زبانہ بیں سائمنی

انقلاب کم اجاتا ہے۔ سائمنی تحقیق سے ذریعے کا ئنات کے بوحقائق معلوم ہوئے ہیں وہ قرآن کی دعوت کوقطیات کی سطح پر نزابت کر رہے ہیں۔ اس کی نفعیل را تم الحوف نے اپنی کتاب ندم ب اور جدید چیلنج دالاسلام یتحدی میں کی ہے۔ جو لوگ زیادہ تفصیل کے نوابش مندموں وہ اس کتاب میں ملاحظ فراسکتے ہیں۔

مو ۱ اس سلسلیس میسری چیزوه ہے جس کا طن قرآن کی اس آیت میں اثنار ہ کیا گیا ہے ۔۔ عسی ان یبغناف دباق مقاماً محمود (قریب ہے کہ اللہ تم کو ایک مقام محمود پر کھڑاکرے) محمود کے منی میں "تعریف کیا ہوا" تعریف در اصل تسلیم واعتران کی آخری صورت ہے کہی کو

ما ننع والاحب اس کو ما ننے کی آخر کی حد پر پنجها کے تووہ اس کی تعریف کرنے لگتا ہے۔ اس اعتبارے اس کامطلب یہ بھرگا کہ اللہ تعالیٰ کی اسم یہ بھی کہ رسول الٹر علیہ وسلم کو سیلم سندہ نبوت کے مقام پر کفر م اکرے پیغیر اسلام صلے اللہ علیہ دسلم دنیا میں مجمود حقے اور آخرت بیں بجمود شفاعت کبری جس کا ذرجہ ن یں ہے وہ آخرت بیں آپ کا مقام محمود ہے اور آپ کا تا بیٹی طور پر سلم اور معترف ہونا دنیا بیں آپ کا

مرا سی میں اسب کا بینام بھی ایس میں بغیرائے۔ بیسب سیحی بغیر تنے۔ ان سب کا بینام بھی ایک تھا۔ ان سب کا بینام بھی ایک تھا۔ نگر مختلف اسباب سے ان بغیروں کو تاریخی جیڈیت حاصل نہو کی ۔ تاریخی اریکارڈ کے مطابق آ ت کے انسان کے لئے ان بغیروں کی جیٹیت نر آئی نبوت کی ہے دکہ سلم نبوت کی۔ دسوں اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کی نبوت تاریخ، طور پر ایک نایا سی نزید ہی نبوت سر حد رکی دو برے رنبوں کی نبوت تاریخ، طور نامین

کے انسان کے کیتان پیغیرول کی جینیت تر آئی نبوت کی ہے دکر سکی نبوت کی ۔ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم

کنبوت تاریخی طور پر ایک تنابت شدہ ہوت ہے۔ جب کہ دوسرے نبیوں کی نبوت تاریخی طور پڑابت

شدہ نہیں۔ اس بنا پر آج یہ مکن ہوگیا ہے کہ تہر بیر شدہ

کی دعوت دے کیں۔ جب کہ اس سے پہلے ہملینہ متنا (عد (Controversial) نبوت کی سطے پر دین

کی دعوت دین میرتی تھی۔

کی دعوت دین میرتی تھی۔

داکھ نٹن کا نت چوٹو یا دھیائے (اسلامی نام: محدعزیزالدین) ہندستان کے ایک افائنلیم یافنتہندو تھے۔ وہ انبیویں صدی عیسوی کے نصف آخریس حیدرآبادیں پیدا ہوئے۔ وُاکھ چوٹو یا دھیائے کو حق کی تلاسٹ ہوئی۔ اس غرض سے انفول نے ہندی ، انگریزی، جرس، فرانسیں وغیرہ زبانیں سیکھیں۔ انھوں نے نام ندا ہب کا مطالعہ کیا۔ مگر وہ کسی پڑھکن منہ ہوئے۔ اس کی ایک بڑی وجہ یہ تھی کہ انھوں نے پایک یہ باریخی معیار پڑتا ہت نہیں ہوئے۔ بھرکس طرح ان کی واقعیت پریقین کیا دائی واقعیت پریقین کیا دائی واقعیت پریقین کیا دائی واقعیت پریقین کیا دائے اور ان کوستند محمواجائے۔

آخریں انھوں نے اسلام کا مطالعہ کیا۔ وہ یہ دی کر حیران رہ گئے کہ اسلام کی تعلیمات آج ہی اپنی اسلام کو تعلیمات آج ہی اپنی اسلام کو تعلیمات آج ہی اپنی اسلام کو تعلیمات ہوں اور دیا اسلام کو تعلیمات ہوں اور دیا تعلیمات میں اسلام کا زندگی ہیں کو تا جینے ہوں کے بیا کہ بیٹیم اور دھند لی نہیں۔ اور دیا برا اسسرا اور اور دیا کہ اور ایس کے طور برپ ذر تشت اور شری کو شش کے بہاں جی کہ برھ اور میں ایل علم نے شب کے بہاں ہے ۔ دیگر بیٹیم والے وجو دیک کے بارہ ہیں ایل علم نے شب کیا ہے جی کو انکار کیا ہے گئی کہ انکار کیا ہے گئی کہ انکار کیا ہے گئی کہ ان کا تعلیمات کے بارہ ہیں کو تی ہما آت میں جانا ہوں کہ کہ نو ہمانی مقتب دی گئی کہ ان کہ سکے بارہ ہیں کو تی ہمان کہ کو تو ہمانی مقتب دی گئی کہ ان کہ سکے بیٹر ہوں کی کہ ان کہ سکے بیٹر

اسب عدد واكترنني كانت جيويا دهيات كيت من

Oh, what a relief to find, after all. a truly historical Prophet to beleive in. Why have 1 Accepted Islam, Dr Nishikanta Chattopadhya.

اُف ، کیسا غبیب سکین کا سامان ہے کہ بالآخراَ دی وانعی معنوں میں ایک تاریخی بنیر کو پالےجس ب**روہ** امان لاسکہ

ایمان لاسکے۔ بہی وہ چنرہے جس کوقرآن میں مقام محمود دالاسسدار وے)کما کیا ہے بنوت تاریخی ی کا دوسرا

ید داعیان اسلام کے لئے موجودہ زبانہ میں بہت بڑا Advantage ہے۔اس کامطلب یہ ہے کہ دعوت کے میدان میں وہ بلامقا بلہ کا میابی حاصل کرنے کی پوزیشن میں ہیں۔ ۱۸۱۱

انسان بیدائنی طور پر ابی فطرت میں خدای طلب ایر پیدا ہو تاہے بیا بخداس کو بھائی کا تاش موتی ہے۔وہ انسانی علومیں اپنی طلب کا جو اب دریا نت کرنا چاہتا ہے گروہ دریانت نہیں کریا تا بھروہ ندا ہب کامطالعہ کرتاہے تو یا تاہے کہ موجودہ تمام ندا ہب ناریخی بیبلوسے غیرمحفوظ ہیں۔ان کو تاریخی (Historical credibility) كادرجه حاسل نهيس بيال بم اس اوزين من مس كه انسان ہے کہیکیں کتا جس چیز کی تلامنٹس میں ہو وہ معفوظ اورستند حالت میں ہما ہے یہاں موجود ہے۔ دومسرول کے پاس صرف غیر تاریخ بینیر ہیں جن کودہ دینا کے ملنے پیشین کریں ۔ نگراسسلام کا بینیر محسل طور برایک تاری بنبرے۔ تاری کے سکرمعیارے مطابق آپ کے بارہ بین کی قیم کا تک کرنے کی مخائش نہیں ۔دوروں کے پاس منا زعزبوت ہے اوراسلام کے پاس ملمنوت۔

بیالٹر تعالیٰ کی استانی عظیم نعمت ہے۔اس نے مکن بنادیا ہے کرخدا کے دین کی دعوت آج مسلّمہ نبوت كى سلح بردى جائے، حب كدائ سے يبلے وہ صرف تتناز عربون كى سطح بردى حاسكتى تتى۔ مخالفارنا على كوختم كرنا

موجودہ زباندمیں اسلامی دعوت کا کام در اصل جدٰ بدا قوام پر اتمام جبت کے ہم عن ہے۔ یہ ایک عظیم النشان کام ہے جس سے لیے عظیم النشان وسائل اور غیر عمول موافق حالات در کار ہیں۔ یہ وسائل اور حالات مسلم ملكول مين يتب ين طور بريل مكتة بيس بكروه اى وقت مل سكة بين جب يسلم حكومتون كواسسلامي دعوت کا حریف نه بنا یاجائے۔

٩١ ما كا وانعه ب كرجايان كي شهنشاه مبحى ١٦ ١٩ - ١٨ ١٨) كا يك خط تركى كيسلطان عبدالحميد نانی کو طا۔ اس خطیس سلطان سے درخواست کگئی تنی که ده سلم سلینین کوجایان بھیج تاکہ وہ وہ ہاں کے لوگوں کو اسلام سے واقف کرائیں سلطان عبرالحمیرنے اس ہمکام کے لئے سیدجال الدین انعانی کا انتخاب کیا ا وران كو مرطرح كے سركاري نعا ون كايقين دلايا۔

مكرى يبدحال الدين افغانى جن كوسلطان عبد الحميد نه اس مت دراحترام اورتعاون كاستحق سجهاتها ، بعد تواس سلطان نے سید جال الدین افغانی کوجیل میں نبدکر دیا جنی کھیل خانہ ہی میں ان کا انتقال ہوگیا۔اس کی وجہ بیتھی کے سلطان کومعلوم ہو اکہ سیرجال الدین انغانی اس کے خلاف بیای ساز سنس میں مشغول میں - حمال الدین افغانی سلطان کو مغربی استعار کا ایجیت سی محضے سے اور اس کو تنت سے بے دخل کودینا چاہتے تقے ۔ جوشخص جایان میں اسسلام کی تاریخ کا اُ فارکرنے والابن سکتا تھا وہ مرف جیل کے رحبٹریں این نام کا امنا فرکے رہ گیا۔

يهى تمام سلم عكم الول كاحال ب - إكر آب إسلامى دعوت كامين فول مول تو وه برطرح كاعلى زن نعاون آپ کودیں گئے مکین اگرآپ ال کے طاف سیای ہم جلائی آقوہ آپ کوبر واشت کرنے کے لے سیار نہیں ہوتے۔

برقستى سے موجودہ زبار ميں سلس سيدجال الدين افغانى كے اسوہ كود ہرا ياجار ماہے بمسلمان كهيرايك عنوان ساوركهين دوسسرع والاسه البي حكم الؤل كي خلاف سياى لا الى بي الشغول بير. صى كدائج "اسلامى دعوت "كالفظ معلم حكم الول كے لئے ساسى الوزىيىنسى كے بمنى بن كرره كيا ہے۔ اس کی وجہ سے منه صرف بید نقصال مواہے کہ اسلامی دعوت کی مہم بین سلم حکومتوں کا بھر پورتعاول حاصل نہیں مور باہے. بلکہ اگر کو فی شخص حکومت سے بے نیاز موکر ذائی طور پڑاس ذر داری کوا دا كرنا چاہے تومكوت اس كوست بدى نظرے ديجيئ لكتى ہے اور اس كى راہ بيں ركا وثييں ڈالتى ہے۔ ضرورت بے کوسلم حکمرالوں سے بیائی منازعت کو مکس طور پیم کردیا جائے ، خواہ وہ اسلام کے نام پر ہو پاکسی اور نام پر۔ تاکہ ہرسلم ملک ہیں اسسلامی کارکنوں کوان کی توی حکومتوں کانغی او ٰ ن حاصل مواور اسسلام تے احیار کا کام بڑے بیار پرنشروع کیا جائے، بغیرسلموں میں اسلام کاپیغیں م بہنیانے کے لئے بھی اور خود مسلمانوں کی اپن تعبیر واصلاح کے لئے بھی۔ افنه أدكارك فاهمي

دعوت اسلای کی فسداری کو اداکرنے اور موجودہ مواقع کو استعال کرنے کے لئے فرا د کار کی مروت ب : ترآن بن حكم دباكياب كرسلا نول ميں يے يو نتخب لوگ مفصوص نربيت كے ذريعياس مفصد کے لئے تبار کی جا بیں وہ دین میں نفقه عاصل کرے منلف نوموں میں جائیں اوران کو توحید ک تعلیم دیں اود آخرت سرآ گاه کرس (فلوکانفومن کل فرق، منهم طالفة ليتفقعوا في الدين وليئندوا قومهم اذا دجعوا اليهم، التوب ١٢٢)

آج دنیا میں مسلمانو ل کے بے شمار مدرسے اور تعلیم کے ا دارہے ہیں بگرساری دنہا میں کوئی ایک مررسے بمبی خانس اس مقصد کے لئے موجو دہنہیں جہاں خالص دعوتی ضرورت کے تخت ہوگوں کو تعلیم وتربیت کی جائے تاکہ وہ دقت کی صرورت سے مطابق نئیار ہوکرموٹر اندازیں اوگوں ہے اوپر دعو نٰن الی اللہ اور اندار آخرت کا کام کریں۔ آج کی ناگز بریٹرورت ہے کہ ایسی ایک تعلیر گاہ قائم کی جائے اور اس کومعیا رکے مطابق بنانے کے لئے ہروہ تیمت اداکی جائے جوموجودہ والات میں ضروری ہے۔ افراد کار کے سلسلے میں سب سے اہم بات یہ ہے کھان کو صرف " باطل" نہیں بلکہ " با مقصد "ہوتا چاہئے مقصد کے بغیر علم صرف معلو مات ہے۔ گر علم جب مقصد کے ساتھ ہوتو وہ معرفت بن جا آ ہے۔ اگل یک ایسی تعسیم گاہ فائم ہوجہاں ڈگری یافت اسا تذہ کے ذریعے وگوں کو تدیم وجد یہ علوم پڑھا دے تھا تیں تو صرف اس بنا پر وہ مطلوبہ داعی نہیں بن جائیں گے مفروری ہے کہ ان کے سبنہ میں مقصد کی آگ تھی ہوئی ہو۔ کیوں کہ مقصد تی کوگوں کے اندر وہ اعلیٰ ف کرا وراعلیٰ کردار پیداکرتا ہے جس کے ذریعے وہ دعوت کے میدان ہیں این ذمر دار لول کو اداکو سکیں۔

خواہ کوئی دنیوی مقصد ہویا دین مقصد، دونوں ہی کے لئے ایسے افراد درکار ہیں جو ایک اعلیٰ مقصد کی خاطر ہوتم کی خرور کا تربانی دیسکیں۔

طائس (The Times) ننرك كاليك فديم إخبار ب- ال اخبار بي ١٠٠ والين ايك است تبار جهيا- ال اشتبارك سائحة يدعورتون في نصويري تعين ديكي تعم ك بناو في تاشد - ال بين ايك تجيد في مع يو كفي بين حب ذيل الفاظ ورج فتر مسل خطره ، محفوظ والبي شنبهد كامياني كاصورت بين عرّت مختفظ والبي شنبهد كامياني كاصورت بين عرّت

Men wanted for Hazardous Journey. Small wages, bitter cold, long months of complete darkness, constant danger safe return doubtful. Honour and recognition in case of success.

—Sir Ernest Shackleton

یہ اشتہا رقطب جونی کی ہم کے لئے تھا۔ اس محواب میں آئ زیادہ در خواسیں آئیں کہ ذمد داروں کوان میں استیار میں استی انتخاب مرنا پڑا۔ ای میں مے لمند مهت لوگ تھے جو مغرب میں سامنی انقلاب لائے اورا ہل مغرب کے لئے اسلام عالم تعادت کی راہ ہموار کی۔

مذکورہ بالاشال ایک دنیوی شال منی۔ ہی معاملہ ان لوگوں کا بھی ہے حنیوں نے اسلام کی تازیخ بنائی۔ سبیت عقبہ ٹانیدے موقع پر انصار مدینہ کے نائندہ افراد سے رسول الٹر صلے اللہ کی گفتگو اسس کی نمایاں شال ہیشیس کرتی ہے۔ بیباں ہم سیرۃ ابن ہشام کا ایک حصائقل کرتے ہیں :

قال كعب شم خرجنا الى المجوو واعل نارسول الله صلى المله عليه وسلم العقبة من اوسط إي ام المستشريق فلما فرغنامن الحج وكانت الليلية التى واعل نا السيريق فلما فرغنامن المجوكانت الليلية التى واعل نا الليلة مع قومنا في رحالنا حتى المرناسة قلم نا الملك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى المرناسة ولله الله عليه وسلم نتسكل تسلل القطاعة من شهر الله على الله عليه وسلم نتسكل تسلل القطاعة

مستخفين حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة وغن ثلاثة وسبعون رجلا ومعنا اموأتان من نسائب ا و ؟

قال ابن اسعاق وحداثن عاصم بن عرب قيادة ان القوم لما اجتمع البيعة درسول الله صلالله عليه وسلم قال العباس بن عبادة بن نضلة الانصادى يا معشو الخزرج صل تدرون علام تبايعون هذا الرجن قالوا نعم قال انكم تبايعون على حرب الاحرج الاسود من الناس فان كستم توون انكم اذا نهكت اموالكم معيبة واشراف كم قتل اسلمتره فن الان فعو والله ان فعلم خزى الدنيا والأخرة وان كنتم ترون انكم وافون له بمادعو تعوقه البيه على نهكة الاموال وقتل الانسواف فخذ ولا فهو والله خير الدنيا والأخرة قالوا فانان خله على مصيبة الاموال وقتل الاشراف فعالنا بنالك يارسول الله ان فينا قال الجنة قالوا ابسط يداك فسط يدلاد

فبایعو (۵۵) سیرق المبنی به محل عبد الملك بدن هشام الجوزالت فی ...
ای فسم کے باشعورا وربا بمت اصحاب می جنوں نے ارتغیم شرک کے سلسل کوخم کیا اورا نسانی ارتغ کے کو بدل دیا۔ آن دوبارہ اناری کا روز کرکت دین کا صورت جو ہمارے اسلاف نے اپنے زیاد میں دیا تھا۔ اینوں نے شرک کا دور خم کرکے توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کو الحاد کا دور خم کرکے دوبارہ تیں دیا تھا۔ اینوں نے شرک کا دور خم کرکے توجید کا دور شروع کیا۔ اب ہم کو الحاد کا دور خم کرکے دوبارہ تیا کی طور کی دوبارہ کیا۔ اب مرورت ہے کہ ایک ایسا ادارہ قائم کیا جائے جہاں تعلیم و تربیت کے دراید ایسے افراد تیا دیک جا تیں۔ ڈاکٹر فلی ۔ سی کے الحاد اس کا ایک بیرون اس کا میا نجام نہیں پاسکتا۔ مذرکورہ درسس گاہ گویاات قسم کی ایک نرسری ہوگی جہاں دعوت اسلام ہو تیا دیک جائیں۔ عویا ایک جائیں۔ بیرونیا تھا۔ کہ ایک بیرون اسلام کو بیات کو بیات دیا تھا۔

ا و پر میں نے د ؒ اکٹرنش کانت جیٹو یا دھیا (اسلامی نام نحمدعزیز الدین) کاذکر کیاہے ۔ انھوں نے اپنے ہم ۔ 19 کے نکیجہ بیل مت دیم حبد رایا دین کما نفا :

I feel sure, that if a comprehensive Islamic mission were started in Hyderabad (India) to preach the simple and sublime truths of Islam to the people of Europe. America and Japan, there would be such rapid and enormous accession to its ranks as has not been witnessed again ever since the first centuries of the Hejira. Will you, therefore, organise a grand central Islamic Mission here in Hyderabad and open branches in Europe, America and in Japan?

Why have I Accepted Islam, Dr. Nishikanta Chattopadhya.

مجه كويقين ب كم الرحيدر أبا دس ايك كل اسلائ تشرع كيا جائة س كا مقصداسلام كالدات اورساده بچائيون كتبيخ مواوراس كولورب، امرى اورجا پان كے لوگون كك بيجا يا جائے أواسلام ائتى تيزاور عظيم ملم سے نفوذ كرے كاجس كى شال بہل سدى بحرى كے بعد دوبارہ نہيں ديھى كى.

كيا آب بوگ اسلام مشن كاايك غليم مركز حيدراً ما د (منهرستان) مين بنابيّ تحرس كاست فيس يورب امريجه اورجاباك بين مول دواضح مؤكره يدرآ باد كالفظ يهال محض أتفاتى ب اس عمرادكو في مي ساب شهرے در كون حير را باد)

ابک سعیدسلم روح نے ۸ مسال پہلے یہ بات کہتی۔ گر تجمتی سے امین تک یود انعدند بن کی۔ آج سيب ابم صرورت بير بي كداك إيساعظم دعوتي مركز فائركيا جائة جونام مديد وسأل عائس مو-جهال ہوتم کے مزوری دعوتی اور تربیتی شعبہ قائم موں - اور ای کے ساتھوہ برتم کی بیاست اور برتم می کے توسی جھرکے وں سے الگ ہوکر کام کرے - ایک اعلام موتی مرکزے ساتھ اگر یہ چیزیں جج کردی جائیں تو لیقین ب كاسلام كودةى ارتخ دوباره بنا شروع بوجائے گیجس كا بم رت سے انتظار كررہے ہيں مگروه ابھى تك ظهوريين *ناسكي*.

نوط: يمقاله (عربي زبانين) الجامغة الاسلاميه (مدينه منوره) كي القاعة الكبرى مين ۲ مارچ ۱۹۸۴ کو پژه کرنایاگی۔



بيرييدون ان يطفرًا نورالله بافوا هِ هم ويا بى الله الخان يستم نوره التوبه ۳۲ ده چاہتے ميں كه الله كى روشنى كو اپنى چيونكوں سے بجا ديں حالال كه الله اپنى روشنى كو كال تك بيمونجائے بغير ماننے والانہيں -

ابدى صداقت

حصنت موسیٰ ۱۵ ویں صدی قبل میسی میں مصر میں پیدا ہوئے ۔ ان کو خدانے اپناپیغیم بر قرر کیا۔ اس وقت مصر میں ایک مشرک خاندان کی محکومت عتی جو اپنے کو فراعۂ کہتے تھے ۔ حضرت موسیٰ کا سابقہ اسس خاندان کے دوباوتنا ہوں سے بیش آیا۔ ایک وہ جس کو خدانے بجین میں آپ کی پرورش کا ذریعہ بنایا۔ دوسرا وہ جس سے آپ کا مقابلہ بیش آیا۔

حصزت موسی نے جب فرعون مصرے سامنے حق کا پیغام پیش کیا نووہ آپ کا مخالف ہوگیا حصزت موسی نے جب فرعون مصرے سامنے حق کا پیغام پیش کیا نووہ آپ کا مخالف ہوگیا حصزت موسی نے جہا کہ یہ جا دو ہم بھی دکھا سکتے ہیں۔ فرعون نے حکم دیا کہ انگلے قومی میلرے موقع پر مصرے تمام جا دوگروں کواکھٹا کیا جاتھ ۔ کیا جاتھ ۔ وہ اپنے جا دو کے کا لات دکھا کر موسی کے معجزے کو باطل تنا بت کریں۔ پیٹا نیج مقروقت کی باطل تے ۔ وہ اپنے جا دو کے کا لات دکھا کر موسی جب میدان میں آئے تواس وقت انہوں نے ایک تقریر کی۔ اس نقر کرکا ایک حصة بریختا :

قال موسى ماجئت مبه السحر إن الله موسى نه داوگروں سے كها كه جوكهة تم لاتے ہو سَيُهُ جِلُهُ أَنَّ اللهُ لايصلع عمل المفسدين وه جادوب دائداس كويفينًا باطل كو سكا ديشك ويُعِيُّ اللهُ الحق بكلما ته ولوكسوه التُرمفدين كام بنة نهيں ديّا - اورائتُرائِ ابنا المعرب وي . كلمات سے حق كو حق تابت كرديّا ہے ، اگريم مجم

(پویس ۸۶-۸۱) لوگون کوید کتناسی ناگوار ہو۔

حصرت موسی نے اس وقت جو کھ کہا وہ دراصل پیغبر کی زبان سے معداکے ابدی فیصلہ کا اعسلان تھا ۔ موجودہ و نیابیں امتحان کی آزادی ہے ۔ اس بیے یہاں ہر باطسل کو ابھرنے کا موقع ل جا باہے - گریہ ابھار ہمیشہ وقتی اور عارضی ہوتا ہے دئیا کا نظام اتناکا ل اور معیاری ہے کہ دہ زیادہ دین ک باطل کو قبول نہیں کرتا - وہ ہر خلاف حق بات کو ایک عرصہ کے بعدر دکر دیتا ہے - اور بالاکر وجیز باقی رہتی ہے وہ وہی ہوتی ہے جو حق ہے -

خدا کے اس قانون کا ظہور بچھلے زمانہ میں بھی ہوا اور موجودہ زملنے بیں بھی ہورہاہے۔ عضرت موسیٰ کے زمانہ میں معرف موسیٰ کے زمانہ میں معجزہ کے ذریعہ جا دوگروں کے جا دو کو باطل ثابت کیا گفتا ہے پھلے زمانوں میں واقع باربار ایک یا دوسری تشکل میں بیش آتا رہاہے۔ موجودہ زمانہ میں نتو دعلم انسانی کے ذریعہ خدانے اس مقصد کو حاصل کیا ہے ۔ نزول قرآن کے بعد کے دور میں اسس سلسلہ میں جو کچے ہونے والا تقالس کا ذکر قرآن کی مندرجہ ذیل آیت میں ہے :

سىنى بهم اياتنا فى الآفاق وفنى تم فقرّب ان كواين نتائيان دكھائين گ، انفسسهم حستُّى بتبيّن لهم انه الحق آفاق يس مجى اورانفس ميں بجى بهان تك كه ان اوليم يكف بربيك انه على كل شئى يرظام بربو جائے گاكه (قرآن) حق مي - كياتم ان شهيد و

مفراین کیشنے اس آیت کی تفیران الفاظیں کے بیا ۔
سنظھ دھم دکا کا تننا حَجَجَبَ اللہ علی کون القران حقاً منز کی من عند دسول اللہ صلے اللہ علی رسول اللہ صلی میں اللہ علی رسول اللہ علی دسول اللہ علیہ دسلہ

حلی کو ن القرآن حقا منز کا من عند رسول الترسیسے الترعلیوم پر ناز ارسده ہوئے

الله علی رسول الله صلو الله علیه وسلم کو خارجی دلائل اور برا بہین کے ذریعہ ان کے

بد کا مُل خارجیت و میں منظمین دکھنا جا ہے ۔

قرآن کی مذکورہ آبت کو ایدی میں منظمین دکھنا جاہے ۔ یہ گو با ایک ایسی میتی بول ری

قرآن کی مذکورہ آیت کو ابدی بیس منظر میں دیجھنا جاہیے۔ یہ گویا ایک ایسی مہتی بول رہی ہے جس کے سامنے وقت کے انسان بھی ہیں اور منتقبل ہیں ہیدا ہونے والے انسان بھی۔ یہ آبیت وقت کے نماطبین کے سامخ اگلی نسلوں کوسمیٹی ہوئی کہر رہی ہے کہ آج جو بات علم وحی کی بنیا دیر کہی جارہی ہے وہ آبیٹ کہ خود علم انسانی کے زور پر میجے تابت ہوگی ۔ جوجیز آج خرہے وہ کل واقعہ بن جائے گی ۔

قرآن کی پیٹیگی خبر بعدے دور میں نہایت کا مل طور پر صیح تا بت ہوئی ہے۔ قدیم زمانہ ۱۹۰۰ میں جب جا دوگروں نے حق کے مقابلہ میں جا دو کو کھڑا کیا تو خدانے اس کو ڈھا دیا۔ موجودہ زمانہ میں جب جا دوگروں نے حق کے مقابلہ میں جا دو کو کھڑا کیا تو اس کو سبی خدانے ہمباؤ منتو گا بنا دیا۔ اسی طرح جس نے بھی کوئی خیبیٹر حق کے خلات کھڑی کی وہ ہمیشہ ڈھا دی گئی۔ تذکیم زمانے سے لیکر حال کے دورتک کھی اس میں کوئی فرنی نہیں بڑا۔ خدا کا کلام اپنی صداقت کو سلسل بلاانقطاع باتی کے ہوئے ہے۔

ی اسلوب بین اسلامی لٹریچ، مولانا وحید الدین خال کے اسلام:ایک عظیم جدو جهد تذكيرالقرآن (مكمل) وينانسانيت فكراسلامي مطالهُ سيرت تاریخ د عوت حق شتم رسول كامسئله اسباق تاركخ مطالعه سيرت (كتابيه) طلانق اسلام میں ڈائری (جلداول) تغمير حيات مضامين اسلام کتاب زندگی ا قوال حکمت سفر نامه (غیر مککی اسفار ، جلد اول سفر نامه غیر مککی اسفار ، جلد د و م حیات طبیبه تغیرگی طرف تبلغی تحریک باغ جنت اسلام: أيك تعارف تار جہنم تجديدوين الثداكبر يبغمبرا نقلاب عقليات إسلام مذبب اور جديد چيلنج قر آن كامطلوب انسان عظمت قرآن وین کیاہے؟ رہنمائے حیات عظمت اسلام تعد داز واج اسلام دین فطرت ہند ستانی مسلمان روشن مستقبل تغمير ملت عظمت صحابه تاريخ كاسبق د بن کامل الآسلام صوم رمضان فسادات كامسئله ظبوراسلام انسان این آپ کو پیجان اسلام كانعارف علمااور وورجديد تبارف اسلام اسلامی زندگی سفر نامه اسپین و فلسطین اسلام پندر ہو پی صدی میں احياءاسلام احي رازحيات مستقيم ماركنُو) تاريخ جس كوردكر چكى ب را ہیں بند نہیں سوشكرم ايك غير اسلامي نظريه ايماني طاقت خاتونِ اسلام يكسال سول كوذ اتحاد ملت سوشلزم اور اسلام اسلام کیاہے؟ سبق آموز واقعات ميوات كاسفر زلزله قيامت اسلام اور عصر حاضر حقیقت کی تلاش الربانية قباد ت نامه بيغيبر اسلام منزل کی طرف كاروان ملت آخرى سفر حقيقت حج اسفارہند اسلامي تعليمات اسلامی د عوت ڈائری ۹۰_۱۹۸۹ حل یہاں ہے امہات المو مثین قال الله و قال الرسول اسلام دور جديد كاخالق حدیث رسول ڈائر ی ۹۲_۱۹۹۱ حد راه عمل علطی تصوير ملت مطالعه قرآن ندبهب اور سائنس د عوت اسلام د عوت حق نشری تقریریں